

慧律法師佛學講座 - 楞嚴經

第五講：大佛頂首楞嚴經大綱（義貫目次解說）(5)

諸位請翻開上冊，《楞嚴經義貫》目次，第〈26〉頁，請合掌，

南無本師釋迦牟尼佛

南無本師釋迦牟尼佛

南無本師釋迦牟尼佛

好！看中間，目次〈26〉頁，第五章，正說六十位修證，一般的經典，都是十信位、十住位、十行位、十回向位、十地、等覺、妙覺，這是一般經典所分的到成佛的階位，尤其修學大乘佛道的人，更應該了解，成就一尊佛有多麼的困難，要經歷多少的位次。

理可頓悟，事須漸修，也就是說：我們頓悟到不生不滅的真如自性，我們捨識用根，捨生滅心，用真如不生不滅心來修行，就算明心見性，因為起步就對了，這個是成佛的因；但是，還是要繼續漸進的，把習氣慢慢慢慢的斷掉、斷除。

所以說：佛性因修而顯，佛性是因為我們修行，才能顯示出來。所以，我們並不能說：我們本來就具足有佛性，就不修行、就不用功，這個觀念是不對的，因為我們的習氣、煩惱很重，所以，必須要漸次第的，一一斷除習氣和煩惱，一步一步來。

底下，第五章，正說六十位修證，那麼，六十位修證，只有《楞嚴經》有這樣談，一般的經典，沒有分得這麼詳細。第一節，三漸次位，什麼叫做漸次位

呢？就是漸次的，你要相當的一步一步的基礎來，沒有辦法一下子進入佛的薩婆若海。第二節就是乾慧地，再來就是信、住、行、向、地，中間還加個四加行。我們今天，這個對我們來講，修學菩薩階位的，是很重要的一個過程。那麼，我們今天如果要詳細講，又要耗很長的時間；如果要念過去，也很可惜，對這個階位的了解就很模糊。因此我們今天必須要簡單的來念一遍，像蜻蜓點水一樣，了解一下六十位的修證，簡單的念一遍，因為現在還在講《楞嚴經》的大綱而已。

所以，如果要詳盡的發揮，必須要等到時間講到下冊以後，不過，我們今天可以先看一下，諸位翻開〈1799頁〉，下冊的，1799頁。【卷八】第五章正說六十位修證。第一節 三漸次位。「漸」就是漸漸，一步一步來。

看經文：「阿難，如是眾生，一一類中亦各各具十二顛倒。」這是指前面講的，因為我們沒有那麼多時間，現在才在講大綱，這一段是接上面這一段的。所以，「具十二顛倒」，是由前面的經文引過來的。「猶如捏目，亂華發生。顛倒妙圓真淨明心，具足如斯虛妄亂想。」

翻過來，〈1800頁〉，義貫。倒數第五行，「阿難，如是」十二類「眾生，一一」現行「類中亦各各具」有「十二」種「顛倒」種子。（故共有一四四種顛倒。）十二乘以十二，就是一百四十四。凡此諸倒「猶如」無端「捏」本性清淨之「目」，就是我們眼睛一捏，看到了空中有華，我們現在清淨心中無端的起妄，所以，看到了我相、人相、眾生相、壽者相；看到了人生、宇宙、山

河大地，好像有那麼一回事，在佛的眼光看起來，那是緣起虛妄的聚合而已、聚會而已，不是真實的東西，那是緣起如幻的假相而已。法爾便有十二類生之「亂華」於空「發生」。這亂華是表人生和宇宙、山河大地突然顯現，我們為什麼會突然顯現山河大地呢？就是因為我們無明、習氣妄動，突然顯現。是故若心起「顛倒」想，則本來「妙圓真淨」清「明」本「心」便會「具足」顯現「如斯」眾多「虛妄」之「亂想」。

翻過來，〈1801頁〉經文：「汝今修證佛三摩地，於是本因元所亂想，立三漸次，方得除滅。」因為我們的習氣、妄想太嚴重了，佛要我們一步一步來。「如淨器中除去毒蜜，以諸湯水並雜灰香洗滌其器，後貯甘露。」

翻過來，〈1803頁〉義貫。「汝今」欲「修證佛」之「三摩地，於」針對「是」諸妄之「本因」（亦即種子無明），以及依此種子種子就是潛伏的，種子無明就是潛伏、隱性，用我們現在的名詞叫做隱性。以及依此種子，本「元所」起之顛倒「亂想」（亦即現行無明）之處，所以，現行無明，種子起現行，這個現行就是顯性，我們大家可以在六根、六塵去感受到的。

那麼，種子無明很微細，潛伏在我們的潛意識裡面，八識田中，很難去感受到。那麼，現行無明呢？大家每天都在生活，可是，問題是不覺知，只有佛發現到，原來我們過著無明的日子。應先建「立三」種修行之「漸次」，歷位逐次修斷之，「方得除滅」淨盡。譬「如」本元清「淨」之「器中」，先「除去」所貯存之「毒蜜」（以淨戒除現行惡業），所以，要入佛的首楞嚴大定，必須持戒清淨。

然後「以諸」滾熱之「湯水」就是（首楞嚴定水）「並雜灰香」也就是（定中所起之慧）凡所有成就，不能離開三昧，有三昧才有成就佛道。「洗滌其器」（以定慧力拔除種習），種子習氣。然「後」堪「貯」存如來之涅槃菩提「甘露」。

經文：「云何名為三種漸次？一者修習，除其助因；二者真修，剗其正性；三者增進，違其現業。」

這個「違」就是倒過來，我們一般眾生是趣流奔逸，放逸自己攀緣這個六塵；現在把它斬斷，回過頭來冷靜一下。我們都是奔放流向生死，現在逆流，往內心裡面去看。眾生每天都是攀緣外境，以為有實在的外境，不知道眾相本空；不了解色即是空；不見一物，名為見道，所以，一等是學，直須無學，不了解這個道理，所以就往外，所以，愈來愈習氣就愈重，無明煩惱就愈多。

翻過來，〈1804頁〉，義貫。「云何名為三種漸次？一者、修習」位，為「除其障定之助因」也就是不准食蔥、蒜、韭菜，或者是刺激性的，辣椒，佛並沒有禁止。「二者、真」實「修」習去惡之位，此為「剗」空「剗」就是挖，剗空「其正性」罪之業這個叫做性罪，什麼叫性罪呢？就是殺、盜、淫，這個殺、盜、淫，不管你受戒、不受戒，做這種事就是不好，就是要負因果。性者定也，一定不好，不管受戒、不受戒，都是不好。「三者、增進」位，為「違」離就是遠離了。「其現」行以五根奔赴六塵、攀緣取著之雜染「業」。

〈1805頁〉，1·第一漸次：除其助因（斷五辛）經文：「云何助因？阿難，如是世界十二類生不能自全，依四食住。所謂段食、觸食、思食、識食。是故佛說：『一切眾生皆依食住。』阿難，一切眾生食甘故生，食毒故死。是諸眾生求三摩地，當斷世間五種辛菜。」

翻過來，〈1808頁〉義貫。「云何」為修定者除其「助因？阿難，如是世界」中之「十二類生」之眾生皆「不能」光憑著「自」身便能保「全」其形命，而須「依四」種「食」之一，其身命方得「住」世不壞。「所謂」四食即是欲界人道、天道、修羅道、與畜生道之「段食」，這個段食有二種解釋，就是我們吃東西要切一段一段……也叫做段食。第二個解釋是：我們早餐吃完了，休息一個階段，我們吃午餐；午餐吃完了，休息一個階段吃晚餐，一段一段，有二種解釋，段食。鬼神道之「觸食」，所以，我們農曆七月十五有拜拜，就是鬼神觸氣而飽，觸食。色界天人之以禪「思」為「食」，以禪定，禪思為食。無色界天人以「識」之定力為「食」。只有意識，沒有像我們欲界的眾生要吃飯，色界、無色界都不需要飲食，所要的飲食是思，禪定的思，以及識的定，這跟我們欲界完全不同，欲界需要粗糙的食物。

是故佛過去常說：一切眾生皆是依食而住。阿難，一切眾生以「食甘」美有益於身者「故」得「生」存，若「食毒」物「故死」。是諸眾生求「成首楞嚴」三摩地者，「當斷世間五種辛菜」，如避毒藥。

倒數第一行，經文：「是五種辛，熟食發淫，生噉增恚。如是世界食辛之人，

縱能宣說十二部經，十方天仙嫌其臭穢，咸皆遠離；諸餓鬼等，因彼食次，舐其唇吻，常與鬼住；福德日消，長無利益。是食辛人修三摩地，菩薩、天仙、十方善神，不來守護。大力魔王得其方便，現作佛身，來為說法，非毀禁戒，讚淫、怒、癡。命終自為魔王眷屬，受魔福盡，墮無間獄。阿難，修菩提者永斷五辛，是則名為第一增進修行漸次。」

翻過來，〈1815頁〉義貫。「是五種辛，臭之食，若熟食，即能發起淫欲，若生吃，生噉，就是生吃，則促進肝火而增長瞋恚心。」

「如是」於十方「世界」中（不論何處），任何「食辛之人」，他「縱能宣說」佛之「十二部經，十方天仙」雖本樂聞佛經，然因「嫌其臭穢，咸皆遠離；諸餓鬼等」則「因彼食」辛物之「次」，冥「舐其唇吻」，故彼人實「常與鬼」同「住」一處，從而其「福德」漸受鬼眾吸攝、轉化而「日」漸「消」磨減少；以福德減少故，即多增「長無利」無「益」的虛妄之事。

「是食辛」物之「人」，雖發心「修三摩地」，一切「菩薩、天仙」及「十方善神」，皆「不」願「來守護」，（以其辛臭難可忍受故）；反之，「大力魔王」則正「得其」過犯之「方便」，而「現作佛身，來為」之「說法」，其所說之法，皆是為了「非毀」如來「禁戒」，令其起破戒犯戒之心，然後再進一步「讚」歎「淫、怒、癡」等臭穢之法（推為無上，說染淨不二，犯而無犯，無有開遮持犯，無法可得，都無分別、執著，最極清淨；見淫怒癡之行，即是戒定慧，無二無別，言此即是證得清淨法身，入一真法界、得無上大解脫之關鑰），作如是等邪說謬論，令其勇於犯戒、破戒而無畏懼、心不改悔，反以破犯為菩提，

心生大顛倒。以此惡因，「命終」必「自」感「為魔王」之「眷屬」，其後「受魔福盡」，即直「墮無間」地「獄」，不必經歷中陰身。「阿難，修」習圓通三昧以求「菩提者」，若能「永」遠「斷」除「五辛，是則名為」從凡夫地「第一」（最初）「增進」菩提道之「修行漸次」。

2·第二漸次：剗其正性「剗」就是挖掉，就是要（斷淫、酒、肉，及持餘戒）。經文：「云何正性？阿難，如是眾生，入三摩地，要先嚴持清淨戒：永斷淫心，不餐酒肉，以火淨食，無噉生氣。阿難，是修行人若不斷淫，及與殺生，出三界者，無有是處。」

〈1819頁〉義貫。「云何」為修定者剗其「正」惡之「性」罪？「阿難，如是」正信發心之「眾生」，若欲「入三摩地，要先嚴持清淨戒律」，才得因戒生定：亦即須「永」遠「斷」除淫行及「淫心」，亦即不起淫念，且「不餐酒肉」，並須「以火」烹煮以「淨食」物之氣，「無噉生」菜之野「氣。阿難，是修行人若不斷淫及與殺生」，而得「出三界者，無有是處。」

〈1822頁〉，經文：「當觀淫欲猶如毒蛇，如見怨賊，先持聲聞四棄、就是四重。八棄，是指比丘尼戒八重罪。執身不動，後行菩薩清淨律儀，執心不起。」

〈1824頁〉，義貫。修定之人「當觀淫欲」之害「猶如毒蛇」，能害人命，於見欲境「如見怨」家劫「賊」，會劫財奪命；故修定人「先」須「持聲聞」比丘之「四棄」就是不淫、不殺、不盜、不妄。及比丘尼之「八棄」就是八重

罪。加上（觸、八事、覆罪、隨被舉），這個有關於比丘四重、比丘尼八重，師父謹遵廣化律師教誨：不宜白衣面前，講五篇等等比丘、比丘尼戒。律師如此教誨，所以，師父在這裡不談比丘、比丘尼的重戒，你只要記得比丘有四條重戒，比丘尼有八條重戒就行。「執」持「身」口七支「不動」不犯，「後」當進而修「行菩薩清淨律儀」，而得究竟「執」持其「心」令惡念「不起」。

經文：「禁戒成就，則於世間永無相生相殺之業；偷劫不行，無相負累，亦於世間不還宿債。是清淨人修三摩地，父母肉身不須天眼，自然觀見十方世界，觀佛聞法，親奉聖旨，得大神通，遊十方界，宿命清淨，得無艱險。是則名為第二增進修行漸次。」

〈1826頁〉，義貫。修定之人若持「禁戒」清淨「成就，則」彼「於世間永無相生」或「相殺之業」，且因彼人於「偷」盜「劫」奪之業「不行」（不復作），造作。則與世間人「無相負累」，故「亦於世間不還宿債。」「是」持戒「清淨」之「人」，若以此清淨三業進「修三摩地」，則能因戒生定，復能因定而發相似五通，於此「父母」所生之「肉身，不須天眼」，不假作意，「自然」得「觀見十方世界」，親「觀佛」世尊，親「聞」佛說「法，親奉」大「聖」之「旨」意，「得」相似「大神通」（神足通），而能「遊十方」世「界」，無有障礙，又得相似「宿命」通智，而於三世「清淨」，永不墮三塗「得無艱」難「險」阻。「是則名為」修三昧者「第二增進」之「修行漸次」。

3．第三漸次：違其現業（現前不逐外塵，旋元自歸）。經文：「云何現業？阿

難，如是清淨持禁戒人，心無貪淫，於外六塵不多流逸；因不流逸，旋元自歸；塵既不緣，根無所偶，偶，我們說：配偶，配偶，就是配成一對，根是對境的嘛，根無所偶。反流全一，六用不行。」

翻過來，〈1829頁〉，義貫。「云何」為修定者違其「現」行惑「業？阿難，如是清淨持戒」之「人」，其內「心無貪淫」欲之念，而「於外」之「六塵」境界，亦「不多」隨境奔「流」縱「逸；因」能修「不流逸」之功，進而得「旋」復本「元自歸」本明；如今於外六「塵既」已「不」再攀「緣」，故內六「根」即「無所偶」之對象（既無所取，能取自寂），無所取，所取是指境，能取是指心，所取的境本自空，因為是緣起、是生滅、是無常；能取的妄念，其實也不存在，這一句就是達妄本空，知真本有。

所以說：《金剛經》講：過去心不可得；現在心不可得；未來心不可得，是什麼意思呢？就是過去的執著、分別、顛倒心，根本就不存在，是因為你的妄念，無明妄念自己產生。現在的執著、分別、顛倒，其實也不存在，只有清淨自性在作用，只是你不會用。未來的執著、分別、顛倒，也不存在，所以說：未來心也不可得，唯一存在的，就是般若智慧，就是涅槃的妙性。

有一個居士來講堂，說：師父！涅槃是什麼意思呢？我說：你說說看！他說：我看很多的和尚往生，那個對聯都寫：「入大般涅槃」、「入涅槃」、「示現涅槃」，師父！是不是人死了叫做涅槃？我說：那所有的死人統統叫做佛！涅槃是不生不滅的智慧心，不增不減的清淨自性。所以，活的人稱涅槃，不是死亡的人

叫做涅槃，活著的人那一顆智慧的心，叫做涅槃。

底下，因此六根「反流」照性「全」歸「一」聞性，於是「六」根分隔之作「用不」復現「行」，而達到入一亡六之境。

經文：「十方國土皎然清淨，譬如瑠璃，內懸明月；身心快然，妙圓平等，獲大安隱；一切如來，密、圓、淨、妙皆現其中；是人即獲無生法忍。無生，在旁邊寫幾個字：十方三世一切諸佛所共宣說之真理，十方三世一切諸佛所共同宣說的，就是一切法無生，生是緣生；生是妄想生；生是煩惱生、是無明所生，不是真正的生，清淨自性無所生，當然就無所滅，求其來去、生滅，了不可得。從是漸修，隨所發行，安立聖位。是則名為第三增進修行漸次。」

〈1831頁〉，義貫。此時行者得見「十方」世界之「國土皎然」明徹「清淨，譬如」於「瑠璃」之器中，「內懸明月」，即內外明徹；「身心快然」，微「妙、圓」滿、「平等」，心得自在「獲大安隱；一切如來」秘「密、圓」滿、清「淨」、神「妙」一切神變「皆現其中；是人」速「即獲」證「無生法忍。從是漸修，隨所發」起之修「行」，皆得「安立」於諸「聖位」上。「是則名為」修三昧者「第三增進修行」之「漸次」。

〈1832頁〉，第二節 乾慧地，顧名思義，「乾」就是乾枯，「乾」就是少，就像一塊田地水分很少，會乾枯，智慧不夠就叫做乾慧。所以，乾慧地顧名思義，就知道智慧沒有辦法跟大菩薩比，這是（入正位前）這個在《楞嚴經》特

別開出，叫做乾慧地。經文：「阿難，是善男子欲愛乾枯，這也是乾慧地的一種解釋。根境不偶，現前殘質不復續生，執心虛明，純是智慧，慧性明圓，罄十方界，乾有其慧，名乾慧地：欲習初乾」，諸位！這個「乾」有二種，一個就是把欲望乾掉，就是欲望少了，也叫做乾慧地；智慧少也叫做乾慧地，不能與大菩薩相提並論。所以，欲習初乾，就是把這個習氣、妄念、欲望慢慢的乾、乾掉了，減少了，但是，「未與如來法流水接。」

翻過來，〈1834頁〉，義貫。「阿難，是」第三漸次位之「善男子」，其分段潤生之「欲愛」之水已「乾枯」，故其內「根」與外「境不」相「偶」，因而心境絕待，種現俱銷，「種」就是種子，叫做隱性、潛伏；「現」就是現行，種子起現行，現行薰種子，統統剝落，剝落。三界生緣已盡，故「現前」之「殘質」（最後身）即決定「不復續生」，人法二執，人法二執就是我執、法執。人法二「執」之「心虛明」，無障無礙，其心「純是」人空與法空之「智慧，慧性明圓，罄」照「十方」世「界。乾有其慧，名」為「乾慧地」菩薩，以其世間之「欲習初乾」，而猶「未與如來法」身之「流」薩婆若大海之「水」啣「接」。

這個薩婆若，翻譯成中文叫做一切種智，阿羅漢叫做證一切智；菩薩是證道種智，修道的道，種子的種；那麼，佛成就叫做薩婆若海，就是一切種智。阿羅漢成就一切智，就是證得空性；道種智就是：菩薩要在緣起法裡面顯現度眾生，就是道種智；佛陀是入薩婆若海，就是一切種智，一切種智。

所以說：一切智是斷見思惑；道種智是斷塵沙惑；一切種智（薩婆若海），是

斷根本無明，就是斷生相無明。所以，阿羅漢就是證得一切空，就是一切智，就是斷見思惑；菩薩就證得道種智，就是斷塵沙惑；佛陀進入圓滿中道，就是薩婆若海。

底下，〈1836頁〉，第三節 地前諸位。以前初學佛法，「地前諸位」看不懂，以為是土地前面，後來發現不是這麼一回事，是初地以前諸位。十地以前諸位，就是十信、十住、十行、十回向、四加行，是這個意思，所以叫做地前。反正有的人也看不懂，就會像初學佛法的人這樣子。那麼，這個叫做1·十信位。十信，(1)初信：信心住。在這裡要特別的注意，為什麼十信卻不是講「信」？為什麼後面加一個「住」呢？按照道理講：應該是「信心信」，怎麼會變成「信心住」呢？

這裡面有一些祖師大德的註解、看法都不盡相同，有的人認為說：合十信為初住位，這個是有一點譜；有的人說：開初住為十信位，這個我不怎麼認同。如果說：開初住為十信位，那麼，又何必立一個十信呢？所以，師父的看法，也看了一些祖師大德的註解，我認為，十信位是初住位的準備工作，這後面就會講到，在初住位，合前面十信的心為初住，為初住。所以，這十信位是為初住位而準備的，所以，等於後面初住位。所以，每一個信心都加一個「住」，簡單講：就是為初住而準備，因此叫做信心住。

經文：「即以此心，中中流入，圓妙開敷，從真妙圓重發真妙，妙信常住，一切妄想滅盡無餘，中道純真，名信心住。」

翻過來，〈1838頁〉，義貫。此菩薩「即以此」乾慧之「心」，以「中」道智契會「中」道理，而「流入」本元心地。「圓」通「妙」性重重「開」發「敷」放，於是於乾慧後心「從真妙圓」之境，「重」更顯「發」進一步的「真妙」真圓。其「妙信」即得「常住」不退，「一切」我執、法執、空執之「妄想」皆「滅盡無餘」，以諸妄盡故，唯「中道純真」之理彰顯，是「名」為初信位菩薩之「信心住」。

諸位！初信位都不得了，你看看，中道智慧，初信位都不得了！（2）二信：念心住。經文：「真信明了，一切圓通；「陰」就是五陰；「處」就是十二處；「界」就是十八界，陰、處、界三，不能為礙；如是乃至過去、未來無數劫中，捨身、受身、捨身、受身就是：死亡，要接著去投胎，叫做捨身、受身，我在這裡死亡，要往哪裡去投胎，自己作得了主。我們沒辦法的，所以，要求生極樂世界去，我們哪有辦法說，什麼時候死，什麼時候去投胎，還有自己選擇的餘地，父母可以自己選呢？二信位念心住，可以自己選父母，父母有沒有拜佛、有沒有善根，我去那邊轉世，有這種功夫，我們沒辦法。一切習氣皆現在前，是善男子皆能憶念，得無遺忘，名念心住。」

〈1839頁〉，義貫。此菩薩中道純「真」之「信」決定，智慧「明了」，故得「一切圓通」；五「陰」、十二「處」、十八「界三」科一切諸法「不能為礙」；不但現在生中，「如是乃至過去、未來無數劫中」，為圓滿無上菩提，依願「捨身、受身」及「一切」應斷之「習氣，皆現在前」，現前知見，「是善男子皆能

憶念，得無遺忘」，證得宿命通智，「名」為二信位菩薩之「念心住」。

翻過來，(3)三信：進心住。因為都是為初住而準備的，所以，統統叫做住。

經文：「妙圓純真，真精發化，無始習氣通一精明，惟以精明進趣真淨，名精進心。」叫做進心住。倒數第三行，義貫。此菩薩已得「妙圓純真」之後，「真精」之體開「發」顯「化，無始」以來的「習氣通」於「一精明」，不復隔礙，故「惟以」此真「精」妙「明」之如如智體，「進趣」契入「真淨」之如如理體，「名」為三信位菩薩之「精進心」住。

(4)四信：慧心住。經文：「心精現前，純以智慧，名慧心住。」義貫。此菩薩由於已進趣真淨之體，故「心精」得時時「現前」，故能「純以智慧」用事，此「名」為四信位菩薩之「慧心住」。

眾生不是純以智慧用，都是無明煩惱、情緒，有時候，有經驗的人講，聽不進去。修行也是這樣子，初學佛法，有時候我慢心重，怎麼講，怎麼不聽。等到後來才發現：喔！原來是這麼一回事！等到發現，來不及了！

台灣有一個旅客，說到了泰國，說到了泰國，一到泰國，就準備……看到人家在賣這個椰子、椰子水，說：四顆一百！四顆一百，哇！這個太好了！四顆一百，這在台灣買一顆就多少錢了？泰國的椰子水又甜又有水，四顆一百，便宜！要買了！導遊就告訴他：椰子水不可以喝，泰國的椰子水不可以喝，喝下去會一把火！他說：哪有這麼一回事呢？椰子水可以降火！是不是？就不聽，

買了四顆。走……走了半個鐘頭，喝了二顆了，走了半個鐘頭，又有人在賣這個椰子水，賣的椰子水，也是四顆串在一起叫價，他（客）就問了：你們這四顆多少啊？他說：四顆五十！他（客）說：哇！心就有一點生氣了：哎呀！被騙了五十！沒關係！還有二顆嘛，再喝。導遊再帶……帶了半個鐘頭以後，剛好快喝完了，又碰到賣椰子水的攤位，也是四顆一起賣，他（客）就問……剩下最後一口了，喝完，他（客）就問他說：你們這四顆多少？他說：四顆，四顆三十！一把火，一把火：哇！被騙了七十！導遊就身體轉過來：我不是早就告訴你嗎？喝椰子水會一把火嗎？喝椰子水會一把火，就是這樣，被騙了七十塊，火大了！所以說：有時候，聽一下有經驗的人的話、有智慧的人的話，不錯！聽經聞法。

底下，（5）五信：定心住。經文：「執持智明，周遍寂湛，寂妙常凝，名定心住。」義貫。此菩薩以定力「執持智」慧精「明」，故其智得「周遍寂湛」，其體「寂」湛，常施「妙」用而「常凝」定不動，「名」為五信位菩薩之「定心住」。

（6）六信：不退心住。經文：「定光發明，明性深入，惟進無退，名不退心。」倒數第三行，義貫。此時「定光」愈加開「發」顯「明」，而智「明」之「性」亦愈「深入」，以定慧持心故「惟進無退，名」為六信位菩薩之「不退心」住。

翻過來，第（7）七信：護法心住。經文：「心進安然，保持不失，十方如來氣分交接，名護法心。」義貫。此菩薩自「心」任運寂然而「進安然」無功用

行，無功用行就是不假修行，漸漸就是慢慢流入薩婆若海了。「保」護任「持不」退「失」定心，即與「十方如來」法身之「氣分」相「交」相接，以佛力加持故，故能內護心法，外護佛法，「名」為七信菩薩之「護法心」住。

(8) 八信：迴向心住。經文：「覺明保持，能以妙力回佛慈光，向佛安住，猶如雙鏡，光明相對，其中妙影，重重相入，名迴向心。」翻過來，第三行，義貫。此菩薩「覺」慧增「明保持」不失，「能以妙」慧之「力」用，「回」他「佛」之「慈光」，而「向」自己心「佛」光中「安住」，此即「猶如雙鏡」(兩面鏡子)，其「光明相對，其中妙」光妙「影」，佛光心光「重重相」涉相「入」，光中見光，影中含影，佛光入我，我入佛光，迴自向佛，迴佛向己，此境界者，「名」為八信菩薩之「迴向心」住。

(9) 九信：戒心住。經文：「心光密迴，獲佛常凝，無上妙淨，安住無為，得無遺失，名戒心住。」〈1847頁〉，倒數第三行，義貫。此菩薩自「心」之「光」念念緊「密迴」照自身自心，且「獲佛」光「常凝」不動之注照，而得與「無上妙淨」之戒體，一同「安住」無作「無為，得無」一念「遺」漏忘「失」，而不落於有為，「名」為九信菩薩之「戒心住」。

(10) 十信：願心住。經文：「住戒自在，能遊十方，所去隨願，名願心住。」義貫。此菩薩安「住」無住「戒」體，「自在」成就，而「能遊」化「十方」世界，隨「所」願「去」何國，即得「隨願」一念便至，「名」為十信菩薩之「願心住。」以上是十信位，我們猶如蜻蜓點水點一下，因為是講大綱。

2·十住位。(1)發心住。經文:「阿難，是善男子，以真方便發此十心，心精發揮，十用涉入，圓成一心，「十用」就是前面十信，所以，前面十信是為初住位準備的，一點都不假。所以，十用涉入，圓成一心，名發心住。」

翻過來，〈1850頁〉，義貫。「阿難，是」十信位已滿之「善男子，以」大佛頂法之「真方便」開「發此」信位之「十心」，本「心精」明之體得以「發揮，十」心之「用」互相「涉入」，而以此十心「圓成一心，名」為初住位「發心住」菩薩。

(2)治地住。經文:「心中發明，如淨瑠璃，內現精金。以前妙心，履以成地，名治地住。」〈1851頁〉，義貫。菩薩於圓成一「心中」復開「發」顯「明」妙智，「如淨瑠璃」器中，「內現精」純之「金」，更加英華四瀉。「以前」十用涉入之「妙心，履」踐真如「以成」進趣後位之「地，名」為二住位之「治地住」菩薩。

(3)修行住。經文:「心地涉知，俱得明了，遊履十方，得無留礙，名修行住。」倒數第三行，義貫。此菩薩以始覺之「心」智及本覺之「地」互相「涉知」，即理與智「俱得」顯「明了」知，故能「遊履十方」世界，上求佛道，下化眾生，廣修妙行，「得無留」難障「礙，名」為三住位之「修行住」菩薩。

(4)生貴住。經文:「行與佛同，受佛氣分，如中陰身自求父母，陰信冥通，

入如來種，名生貴住。」倒數第一行，義貫。此菩薩所修妙「行與佛」相「同」，領「受佛」之真如「氣分」，猶「如中陰身」，雖能「自求父母」以投生，然仍須與父母之業相同，方能互感，以其「陰信冥通」故得「入如來種」，得成聖胎，「名」為四住位「生貴住」菩薩。

（5）具足住。經文：「既遊道胎，親奉覺胤，如胎已成，人相不缺，名方便具足住。」〈1855頁〉，義貫。此菩薩「既遊」履諸佛正「道」之「胎，親奉」大「覺」法王之嫡親「胤」嗣，得佛權實二智以成身，「如胎已成」長，佛之大「人相不缺」，具體而微，「名」為五住位「方便具足住」菩薩。

（6）正心住。經文：「容貌如佛，心相亦同，名正心住。」倒數第一行，義貫。此菩薩不但權現之「容貌如佛」，其「心相」之圓滿「亦同」，成就正知見，「名」為六住位「正心住」菩薩。

（7）不退住。經文：「身心合成，日益增長，名不退住。」義貫。此菩薩「身心合成」，表裏如一，道胎「日益增長」，住道之心不退，「名」為七住位「不退住」菩薩。

（8）童真住。經文：「十身靈相，一時具足，名童真住。」倒數第二行，義貫。此菩薩於盧舍那佛之「十身靈相」得「一時具足」，然具體而微，猶未大顯，彷彿童子，「名」為八住位「童真住」菩薩。

(9) 法王子住。經文：「形成出胎，親為佛子，名法王子住。」義貫。此菩薩身「形」長「成」而「出胎」藏，「親為佛子，」從佛口出，從法化生，「名」為九住位「法王子住」菩薩。

(10) 灌頂住。經文：「表以成人，如國大王以諸國事分委太子。彼剎利王，世子長成，陳列灌頂，名灌頂住。」〈1859頁〉，義貫。太子既長，以諸儀式「表以成人」之道，「如國」之「大王以諸國」家大「事，分」其少分「委」任「太子」負責。(如來分其佛事之少分，委任十住菩薩負責，亦如是。)亦如「彼剎利王」，其「世子」既已「長成，」即「陳列」眾莊嚴具及儀式，為作「灌頂」，受王職位，(此菩薩受佛灌頂亦如是)，「名」為十住位「灌頂住」菩薩。以上十住位。

3·十行位。(1) 歡喜行。經文：「阿難，是善男子成佛子已，具足無量如來妙德，十方隨順，名歡喜行。」倒數第一行，義貫。「阿難，是」十住滿心之「善男子，成」諸「佛」之真「子已」，得「具足無量如來」之微「妙」功「德」，於「十方」國土「隨順」眾生而利化之，悉令滿足，「名」為初行位菩薩以檀波羅蜜為首檀波羅蜜就是布施，之「歡喜行」。

(2) 饒益行。經文：「善能利益一切眾生，名饒益行。」翻過來，義貫。此菩薩「善能」以種種善法「利益一切眾生，名」為二行位菩薩以戒波羅蜜為首之「饒益行」。此二行菩薩以持戒為主。

(3) 無瞋行。經文：「自覺覺他，得無違拒，名無瞋恨行。」義貫。此菩薩常「自覺」而且「覺他」。而以修習忍辱，就是忍法故，於一切事忍；一切因緣也忍；一切人也忍；一切法悉皆能忍，這個忍的功夫可不簡單，喝幾顆椰子就一把火了，還要像這樣子忍，怎麼得了？是不是？「得無違拒，名」為三行位菩薩以忍波羅蜜為首之「無瞋恨行」。

所以，我們修學佛道要忍辱，不管這個世間發生什麼事情，都知道告訴自己：此世間如夢幻泡影，緣起如幻，不實在的，不值得我們這樣傷心、哭泣；不值得我們這樣瞋恨，總有一天，我們會化作一堆骨灰，沒有例外，任何一個人都沒有例外。所以，忍辱要通達無生法忍。所以，世尊常叫我們要作白骨觀，白骨觀，當你很恨一件事情、很瞋恨一件事情的時候，告訴自己：萬法皆是敗壞之相，總有一天，這個人，你恨的人會消失；你所憤怒的這一件事情會過去。我們今天不要變成一種負擔，慢慢的覺知、覺照，慢慢的學習忍辱，放下來，放下來。

(4) 無盡行。經文：「種類出生，窮未來際，三世平等，十方通達，名無盡行。」〈1864頁〉義貫。此菩薩於十二「種類」中隨類「出生」，而行教化，於時間上「窮未來際」，且「三世」悉皆「平等」普入；於空間上則於「十方」世界悉皆「通達」，無有界限，其行願廣大無盡，「名」為四行位菩薩以精進波羅蜜為首之「無盡行」。

(5) 離癡亂行。經文：「一切合同，種種法門，得無差誤，名離癡亂行。」

〈1865頁〉，中間，義貫。此菩薩以一念定心持「一切」法，悉皆會「合同」為一體，就是真如自性。「種種法門」，隨類隨機而說，那是方便說，方便說有千差萬別，回歸來就是一個清淨自性。「得無差」錯謬「誤」，皆令受益，「名」為五行位菩薩以禪波羅蜜為首之「離癡亂行」。

(6) 善現行。經文：「則於同中顯現羣異，一一異相各各見同，名善現行。」翻過來，中間，義貫。此菩薩「則」能「於同」一之理「中，顯現羣異」之事相；理是一，事相有種種的差別，所以，差別就是平等，「一」就是平等，事相就是差別，差別就是平等，在千差萬別當中，活在平等的心性當中，就是佛法的生活。

並可於「一一」別「異」之事「相」上，「各各見」其共「同」之理體；即攝事歸理，攝千差萬別之事相，歸無生平等之理。即理顯事，理事無礙，互相顯現，「名」為六行位菩薩之「善現行」。

(7) 無著行。經文：「如是乃至十方虛空，滿足微塵，一一塵中現十方界，現塵現界不相留礙，名無所住行，名無著行。」無著行就是無所住，名無著行。倒數第四行，此菩薩於「如是乃至十方」之「虛空」中，皆能令之充「滿」具「足」無量「微塵」(此為大中現小)：於彼「一一」微「塵中」能以大神力「現」出「十方」世「界」(此為於小中現大)；這是華嚴思想，大中現小，小中現大。而所「現」之微「塵」及所「現」之世「界」皆「不相留礙」(此為廣狹無礙自在門)，我們《華嚴經》有講了四十個鐘頭，四十卷錄音帶，現在還沒做出

來，已經講了有一點分量了，這個都講過了。此「名」為七行位菩薩以方便波羅蜜為首之「無著行」。

（8）尊重行。經文：「種種現前，咸是第一波羅蜜多，名尊重行。」倒數第三行，義貫。此菩薩妙行無不具足，且能令一切「種種現前」成就之一一行「咸是第一」最上究竟「波羅蜜多」，廣運眾生到於究竟，「名」為八行位菩薩以願波羅蜜為首之「尊重行」。所以，要尊重眾生，你想要成就嗎？不能把所有的緣都斷掉，要結好緣，縱然沒有緣，也不可以結惡緣，你把所有的善緣都斷掉，就表示這個人注定要失敗，這一定的！一個人做人做到大家都不理你，你就是一個人，就是你成佛，你也度不了眾生，那根本不可能成佛！所以，記得佛菩薩的交代，要結善緣，千萬不能結惡緣，要懂得尊重人家，時間、空間不一樣，不能用一直線的思惟模式，強加到別人的身上。

〈1869頁〉，（9）善法行。經文：「如是圓融，能成十方諸佛軌則，名善法行。」倒數第二行，義貫。此菩薩「如是圓融」無礙之無邊妙行，善「能成」立「十方諸佛」教化眾生之「軌則，名」為九行位菩薩以力波羅蜜為首之「善法行」。

〈1870頁〉，（10）真實行。經文：「一一皆是清淨無漏，一真無為，性本然故，名真實行。」因為明心見性，當然就是純一個清淨自性在作用。倒數第三行，義貫。此菩薩於前九行「一一」自利利他之行「皆是清淨無漏」達於究竟。其性契於「一真」本來清淨「無為」，非是有為造作功用，因為用本性

在做事了，那麼，所有的有為當下即空，就是無為。

有一個居士來到了那個階梯，很急，他好像很迷惑，剛好師父從101室出來，他很急，他就問：師父！什麼是無為法呢？這個四、五十歲的男居士這樣問，很善良，看起來好像有什麼事解不開，師父！什麼是無為法呢？我就跟他回答：就是有為法啊！師父！那什麼是有為法呢？我說：就是無為法啊！他說：師父！我問東，您回答西？我說：是你自己分別啊，有為當體即空，就是無為法，有為，緣起就是性空，不能於有為法另外跑出一個無為法。是不是？佛法是不二法門，心境不二，來去不二，生滅不二，智境不二，有為無為是不二。所以，我們要了解這個道理，了解這個道理。他實在弄不清楚，弄不清楚，說：哎呀！佛法真是很難，很難！他一直認為有為法就是有為法，不知道有為法就是無為法。

意思就是說：你現在行住坐臥，跟人家相處在一起，記得！歇即是菩提，那個當下就是本來面目啊！所以，我們開這個流通處，不是要你賺錢的啊，重點不是在賺錢啊！它像海軍陸戰隊，第一個，它要攻陷人的心，你開流通處，人家來到流通處，是為什麼？是為了要度他，我哪裡有時間，跟每一個眾生都接觸，來跟他交談呢？設101室、設流通處，就是要你度眾生的，他進來，你要用最誠懇的態度對他。是不是？要用最誠懇的態度對他，讓他印象非常好：文殊講堂的工作人員真的是好！接電話：嗨！要很有禮貌！是不是啊？要了解師父的用心啊！設101室、設流通處，流通往生被，我把所有往生被的錢，統統放下去助印經典、刻錄VCD，散播到全世界。因為眾生在世的時候，都是慳

貪，很少布施，所以，我們流通處的往生被就定一千塊，不是我拿的，是代替這個亡者做功德，是代替這個亡者做功德，師父把所有的錢統統捨出去。所以，流通處所有的金錢、往生被的錢、咒輪的錢、101室的錢、法會的錢，統統布施，到現在四年，我們散播到全世界華人的法寶，將近六億，如果加上前面散播台語的十幾億，你想想看，那個流通處怎麼賣呢？你什麼時候才有辦法賺十幾億啊？所以，要了解師父的用心良苦啊！好！底下；跟工作人員互相勉勵一下。

其性契於「一真」本來清淨「無為」，非是有為造作功用，「性本然故，名」為第十行位菩薩以智波羅蜜為首之「真實行」。以上是十行位。今天我們進度稍微要推前一點，不能耽擱。

4·十回向位。把筆拿起來，回向有三種意義，一、回小向大；二、回因向果；三、回事向理，名十回向。 一、回小向大，你發心小，現在要轉過來，回向：轉過來，回小向大，第一個，回小向大，回向的意義。我們每天都在念回向，不知道回向是什麼意思？回向有三層意義：一、回小向大；二、回因向果，我們現在修菩提因，回向菩提果，共成無上菩提之道。三、回事向理，事就是千差萬別的事相，千差萬別的事相，理就是平等，無生法忍，平等。好！諸位簡單看一下，十回向。

(1) 離眾生相回向。經文：「阿難，是善男子，滿足神通，成佛事已，純潔精真，遠諸留患，當度眾生，滅除度相，回無為心向涅槃路，名救一切眾生離

眾生相回向。」〈1872頁〉，義貫。「阿難，是」十行位滿心之「善男子，」於前十行中「滿足神通，成佛事」軌則「已」(第九行)，達「純潔精真」(第十行一真無為)，一切圓成一真，雙超空有，「遠」離「諸」餘「留」之過「患」。如今登入回向位中「當度眾生」而「滅除」能度所「度」之「相」，即相離相，無住生心；又須「回」一真「無為」之「心向」於無上大「涅槃」之「路」，不因離相而落空，不因即相而滯有，此「名」為第一回向位菩薩之「救一切眾生」而能「離眾生相」之「回向」行。救一切眾生，同時要放下度眾生的念頭。

(2) 不壞回向。經文：「壞其可壞，遠離諸離，名不壞回向。」義貫。此菩薩「壞」除「其可壞」之度相，「遠離諸」能「離」與所離，入於中道妙義，「名」為第二回向位菩薩之「不壞回向」。

〈1874頁〉，(3) 等一切佛回向。經文：「本覺湛然，覺齊佛覺，名等一切佛回向。」此菩薩「本覺」之心佛「湛然」顯現，其本「覺齊」同諸「佛」所證之微妙「覺」悟，其本覺與此妙覺皆攝入中道，「名」為第三回向位菩薩之「等一切佛回向。」

(4) 至一切處回向。經文：「精真發明，地如佛地，名至一切處回向。」義貫。此菩薩因地之「精真」開「發明」了，其因「地」心即「如佛」果「地」覺，因地果地攝入中道，「名」為第四回向位菩薩之「至一切處回向」行。

(5) 無盡功德藏回向。經文：「世界如來，互相涉入，得無罣礙，名無盡功

德藏回向。」義貫。此菩薩於依報之「世界」與正報之「如來」身，皆能令「互相涉入」，正報中現依報，依報中現正報，「得無罣礙，名」為第五回向位菩薩之「無盡功德藏回向」行。（以住此回向，得十無盡藏故。）

（6）平等善根回向。經文：「於同佛地，地中各各生清淨因，依因發輝，取涅槃道，名隨順平等善根回向。」義貫。此菩薩入「於」真如理中「同佛」之「地」，且於其「地中各各」事上皆得「生清淨」真「因」，並進而「依」循此等真「因」開「發」光「輝」，而「取」無上大「涅槃道，名」為第六回向位菩薩之「隨順平等善根回向」之行。

所以，工作人員請注意！不可以傷害任何一個眾生的法身慧命，求求你！平等善根回向。

（7）隨順等觀一切眾生回向。經文：「真根既成，十方眾生皆我本性。性圓成就，不失眾生，名隨順等觀一切眾生回向。」〈1878頁〉，義貫。此菩薩之「真」如平等善「根既」已「成」就，即依性起觀，等觀「十方眾生皆我本性」中事，自心現量。我之本「性」既已如是「圓」滿「成就」，亦當成就眾生，令達一真，絕「不」遺「失」任一「眾生」而不度，注意聽聽他這一句話，這一句就是師父的願，絕不遺失任一眾生而不度，只要有緣，沒有緣當然沒辦法。所以，有的人說：師父！您為什麼聲音這麼好聽？他這樣讚歎我。為什麼這麼有智慧？我說：很簡單！我一輩子不造口業，以讚歎代替責備，肯用功、肯學習，感謝你們的讚歎跟支持，就是這樣子。所以，責備還是不如讚歎；不

過，要看情形，是不是？這個人已經不像樣了，你再讚歎他，他已經是非分辨不清楚了，讚歎還得看時間空間、看人。是不是？「名」為第七回向位菩薩之「隨順等觀一切眾生回向」之行。

（8）真如相回向。經文：「即一切法，離一切相；惟即與離，二無所著，名真如相回向。」〈1880頁〉，義貫。此菩薩於前位中所修得之不失眾生便是「即一切法」，一切眾生皆我本性便是「離一切相；惟」於「即」一切法「與離」一切相「二」者，皆「無所著」，不即不離，超越空有而涵納空有，故得入於真如之境，「名」為第八回向位菩薩之「真如相回向」之行。

（9）無縛解脫回向。經文：「真得所如，十方無礙，名無縛解脫回向。」義貫。〈1881頁〉，此菩薩一切所修皆為本有一「真」之「得」、即是如如「所」成真「如」究竟平等之境，是故無法不如，不如，如就是畢竟空，沒有一法不是畢竟空，心空，境也是空，這個就是佛的境界。如來者，即諸法如義，若說如來有所說法，即是謗佛。所以，如來無所說，無說無示無來去，生死涅槃無距離，就是這個道理。是故無法不如，從而於「十方」界皆證一真界而得「無礙，名」為第九回向位菩薩之本自「無縛」之無上大「解脫回向」之行。

（10）法界無量回向。經文：「性德圓成，法界量滅，名法界無量回向。」〈1882頁〉，義貫。此菩薩由於前第八、第九回向位中，所修之「性」與「德」，體與用，兼而有之，「圓」滿「成」就，故至此位中，一切「法界量」皆泯「滅」，悉歸一真，此則「名」為第十回向位菩薩之「法界無量回向」之

行。

(好！我們休息十五分。中間休息)

好！我們看〈1883頁〉，5·四加行位。(1)煖地。經文：「阿難，是善男子，盡是清淨四十一心，是指前面的。次成四種妙圓加行。即以佛覺用為己心，若出未出。猶如鑽火，就是鑽木取火。欲然其木，名為煖地。」

翻過來，〈1885頁〉，義貫。「阿難，是」十回向位滿心之「善男子，」已「盡」修「是清淨」無垢之「四十一心」(乾慧地、十信、十住、十行、十回向)，其「次」當「成四種妙圓」之「加」功用「行。」此菩薩「即以」如來密因的如「佛」之「覺，用」之而作「為」自「己」加行之因「心」。當此之時，其本覺大智火正處於「若」欲「出」而「未出」之際；這境界「猶如」有人「鑽」木取「火」，而「欲然」燒「其」薪「木」，木未起火前，先有暖相現前，此「名為」菩薩加行之「煖地」。

再下去，〈1888頁〉，(2)頂地。經文：「又以己心，成佛所履，若依非依。如登高山，身入虛空，下有微礙，名為頂地。」就像爬到山頂。〈1889頁〉，義貫。此菩薩「又以」自「己」加行之因地本「心」，繼續向圓「成佛」道「所」必「履」之初地昇進；然此時菩薩對於本覺之心彷彿「若」全部「依」循，又彷彿並非「非」全部「依」循(以仍有習氣未除滅故。)此境界即猶「如」人「登」上「高山」之頂時，其「身」雖已全「入」於「虛空」之中，但其腳「下」仍

舊覺「有微礙」存在（以腳仍著地故），此境界「名為」四加行位菩薩之「頂地」。

（3）忍地。經文：「心佛二同，善得中道，如忍事人，非懷非出，名為忍地。」倒數第三行，義貫。此菩薩已達「心」與「佛二」者皆「同」不異，即心即佛，已「善得中道」妙義。猶「如忍事」於心而不言之「人，非」故欲「懷」之於心，意思就是很自然的，能夠跟佛的心一樣了，不是故意的，不是故意的，說：我擁有佛的心。不是故意的，大悟，無明自然脫落，證無生法忍，不是我讓它無生，而是悟道，無明自動脫落，自自然然進入無生，而不是刻意的，刻意的無生變成有生，這個就很難！不修也不對，修還是不對，這個除非大悟，慢慢來。亦「非」可「出」之於口，是「名為」四加行位菩薩所修證之「忍地」。

（4）世第一地。經文：「數量銷滅，迷、覺中道，二無所目，「目」就是名，名字講不出來，名世第一地。」〈1892頁〉，義貫。此菩薩於己心修證之「數量」之多寡、或增減已完全「銷滅」其念，令心無所增減，是名修行，這個就是大悟的人，他這裡講的統統是悟後，才有辦法這種心。能所雙泯，能緣的妄想心沒了，所緣的這個外境，統統是空！過一切量，於凡「迷」與智「覺」皆達於「中道」，沒有迷，也沒有覺，才是真正的悟。如果有人說他迷了，以前迷了，現在悟了，那麼，現在還是迷，悟迷了，那個悟還是迷。知道嗎？是不是？說：我悟了，以前迷，現在悟了！你那個悟還是迷。為什麼呢？因為究竟的悟，是沒有這個悟的，究竟大悟，就沒有所謂迷跟悟，那個都是頭上安頭。所以，講有所悟，那就要看心境了，是真的悟還是假的，假的悟就用意識的，

以為覺觀就是悟了，其實不是。所以說：悟迷，此悟還是迷。為什麼？迷於悟啊，真悟，無迷也無悟，慢慢的體會，聽不懂是正常的。於凡「迷」與智「覺」皆達於「中道」，離於有無兩邊，覺與迷「二」者皆「無所目」（不成對待），無迷無覺，契入一真，入不二門，是「名」為四加行位菩薩之「世第一地」。

第四節 菩薩十地。就不得了了，菩薩十地就接近佛了，愈來愈接近佛的境界了。1·歡喜地。經文：「阿難，是善男子，於大菩提善得通達，覺通如來，盡佛境界，名歡喜地。」〈1893頁〉，中間，義貫。「阿難，是」四加行位滿心之「善男子，於」無上「大菩提，善得」親證現量，「通達」自心本覺；復以自本「覺」融「通如來」妙覺，故能「盡」知「佛」所行「境界」，而得大歡喜，「名」為初地之「歡喜地」菩薩。

2·離垢地。經文：「異性入同，同性亦滅，名離垢地。」翻過來，〈1894頁〉，義貫。此菩薩將九法界之「異性」皆「入」於如來平等之「同」性；即此「同性」亦是垢故，也是頭上安頭。故「亦滅」之，同異之垢皆盡，「名」為二地之「離垢地」菩薩。清淨自性，也不能安一個清淨，也不能安一個垢；也不能安一個異；也不能安一個同，沒有這個東西。所以，悟不悟，就但看你對這個「無」字參得透參不透？你這個「無」字參得透，就統統解決，三藏十二部，它的妙就在這個「無」字裡面。

3·發光地。經文：「淨極明生，名發光地。」義貫。此菩薩於前修行同異垢滅，而達於離垢；今離垢之離亦離，你看，連這個離垢的觀念都不行，離垢之

離也離，我已經離垢了，這個離的觀念還是要放下，其實是本來就無一物，哪裡離跟不離呢？所以，一直講……還是在語言、文字裡面，佛有不得已的苦衷，就是因為我們不是佛的心境，所以，佛倍極辛苦，要一步一步開導，讓我們向究竟的圓滿菩提，煞費苦心！但是，所有的語言，都沒有辦法進入不可思議的境界，所以，到有一天頓悟：喔！原來如此！其清「淨」達於「極」致因而光「明生」起，「名」為第三地之「發光地」菩薩。

4·燄慧地。經文：「明極覺滿，名燄慧地。」翻過來，〈1896頁〉，義貫。此菩薩之妙「明」盛「極，覺」照彌「滿」十方，光明熾盛，大智如火焰，熊熊不盡，「名」為第四地之「燄慧地」菩薩。

5·難勝地。經文：「一切同異所不能至，名難勝地。」義貫。此菩薩所證者為「一切」地上之「同」相智（總相智）及地前「異」相智（別相智）這個總相智是講畢竟空，總相智就是一切相統統是空，叫總相智；別相智就是差別因緣，就是道種智的意思。「所不能至」者，「名」為第五地之「難勝地」菩薩。

6·現前地。經文：「無為真如，性淨明露，名現前地。」翻過來，〈1898頁〉，義貫。此菩薩由於在此之前，有為之功用已達至極之極難勝，於此位中「無為」的「真如」之體，其妙「性」本「淨」分「明」顯「露」，初得親證，「名」為第六地之「現前地」菩薩。

〈1900頁〉，7·遠行地。經文：「盡真如際，名遠行地。」〈1901頁〉，

義貫。此菩薩能窮「盡真如」之邊「際」，悉能知見，「名」為第七地之「遠行地」菩薩。

8·不動地經文：「一真如心，名不動地。」義貫。此菩薩徹見一切諸法皆「一真如心」，唯心現量，到這個時候，就是證得萬法唯心現量，唯心現量，統統是我們的心在作用。凝然湛寂，無動無壞，「名」為第八地之「不動地」菩薩。

〈1902頁〉，9·善慧地。經文：「發真如用，名善慧地。阿難，是諸菩薩，從此已往，修習畢功，功德圓滿，亦目此地，名修習位。」修習，為什麼講修習呢？修習是對證果來講的，九地是修習位，十地就是證果了，我們常常稱：十地果位，十地果位，就是這個道理。所以，為什麼講修習位呢？它是對十地來講的，九地叫修習位，十地就是證果位了。

諸位看義貫〈1903頁〉，菩薩於前位中得真如全體顯露，於此位中，則「發真如」全體之大「用，名」為第九「善慧地」菩薩。「阿難，是諸菩薩，從此已往」，在「修習」上已「畢」其「功」，出世「功德」亦稱「圓滿」，此後只論證，不論修，所以，要講到證量，你看看，要十地菩薩才有證量，哪裡有隨隨便便就可以說：你證什麼果……可以隨隨便便讓你亂講嗎？此後只論證，不論修，修習到此地為止，故「亦目此地，名修習位」。

10·法雲地。經文：「慈陰妙雲，覆涅槃海，名法雲地。」〈1904頁〉，義貫。此菩薩以大「慈」心「陰」覆「妙」智大「雲，覆」蓋於眾生本自「涅

槃」之性「海」之上，令得普潤，「名」為第十地之「法雲地」菩薩。這個法號也很多人命名；這個道場，也很多人叫做法雲寺；徒弟也有人命名叫做法雲。所以，這個很多，「法雲」，這個名字好聽！是不是？所以，命這個法名，做師父的要很注意的命，很注意的命。

底下，第五節 等妙二位。1·等覺。經文：「如來逆流，如是菩薩順行而至，覺際入交，名為等覺。」〈1905頁〉，倒數第三行，義貫。一切「如來」皆是「逆」涅槃「流」而出，為什麼呢？他不住涅槃，他要度眾生啊，當然逆涅槃流而出。是不是？涅槃是不生不滅的真如自性，他當然就是要出來。倒駕慈航，要度眾生嘛！入生死海；要不然，眾生怎麼辦？眾生如果沒有佛來示現，我們今天沒有聽到佛法，我們日子怎麼過啊？不要講成佛了，我們現在每天所過的日子，就是懲罰自己，人之所以痛苦，在於追求錯誤的東西；不了解生命，生命對我們來講，是一種懲罰，是一種懲罰！是不是？佛法就是讓我們了解真正的生命，讓我們不要懲罰自己。倒駕慈航，入生死海，而「如是」十地滿足之大「菩薩」則「順」法性流而「行而至」於無上菩提，佛與菩薩因而得於「覺際」互相涉「入交」接，「名為等覺」菩薩境界。

〈1906頁〉，就佛了，2·妙覺。經文：「阿難，從乾慧心至等覺已，是覺始獲金剛心中初乾慧地。如是重重，單複十二，方盡妙覺，成無上道。」我知道你這個看不懂，如是重重，單複十二，看〈1907頁〉，中間，「如是重重，單複十二」：怎麼解釋呢？「重重」，就是一重又一重一層又一層的階位與修證。「單」，用單的來算，單數者有七：「乾」就是乾慧地，煖、頂、忍、世

第一、等覺、妙覺，乾、煖、頂、忍、世、等、妙，共七。這是單，那麼，複數，即十數者，共有五：十信、十住、十行、十回向、十地。所以，七加五等於「十二」，單七與複五相加，共為十二種階位。這樣子看就更清楚了。〈1907頁〉，倒數第二行，義貫。「阿難」，大心菩薩「從」初信位前之「乾慧心」（乾欲流、有流，欲流、有流就是三界的意思。出分段生死）起，歷信、住、行、向、四加、十地、而「至等覺」後心「已」，於「是」等「覺」位中「始獲金剛」喻三昧佛的三昧就像比喻作金剛，叫做金剛喻定，佛的定，能壞一切煩惱無明，不為一切無明煩惱所壞，就像金剛，能壞一切，不為一切所壞。「始獲金剛」喻三昧所持「心中」之「初乾慧地」，（乾無明流，永斷無明，出變易生死）。此菩薩「如是」經歷「重重」階位與斷證，「單」數有七「複」數有五共「十二」種階位，「方」得「盡妙覺，」而「成無上道。」

諸位！這樣你知道成佛有多困難？知道嗎？想想看，那你是哪一地呢？你是初信嗎？還是住、行、向？算起來，從頭看到尾，好像連初信都沒辦法，看起來連初信都沒辦法，因為貪、瞋、癡，動不動就情緒作用。所以，這個不簡單，修行真的是不簡單，讓我們了解成佛的可貴，也了解成佛的困難。

第六節 結論：修習止觀，次第證入。經文：「是種種地，皆以金剛觀察，如幻十種深喻，奢摩他中用諸如來毗婆舍那，清淨修證，漸次深入。阿難，如是皆以三增進故，善能成就五十五位真菩提路。作是觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。」

諸位看〈1909頁〉，先看中間，「如幻十種深喻」：就是觀一切緣起如幻，這十種比喻非常非常重要！如果你什麼事情看不開，就看底下，你所見的一切事情，根本就是如夢幻泡影。指如幻等十種深喻。十喻是什麼？一切法如幻、一切法如化、一切法如焰（如火焰）、剎那生剎那滅，燒。一切法如影、不實在；一切法如響，音的最後叫做響，音響，音響嘛！音的最後，聲音的最後叫做響，叫做音響，音響，說：你有沒有買音響啊？就是這個道理。

一切法如夢（如夢中所見）、一切法如虛空、不實在。是不是？虛空空無一物。如犍闥婆城，犍闥婆城就是（海市蜃樓）、就是太陽光一照，浮現在沙漠的一個假相，意思就是：我們今天所看到的，其實就是假相，而我們不知道那是緣起的假相，穿不透這個緣起緣滅的假相，不知道它是如夢幻泡影的，不知道。如鏡中像、鏡中顯像，摸不到。如水中月。撈不出來。

所以，你執著所有的房地產、汽車、美貌這些，都會後悔，會後悔！你所擁有的都會消失，你以為在這個世間，生滅無常的世間，要搞出什麼，就是錯誤的觀念，你搞不出任何東西，諸法本空，念一下：如幻、如化、如焰、如影、如響、如夢、如虛空、如犍闥婆城、如鏡中像、如水中月，這十種比喻體會得出來，就大悟！

如是十喻皆比喻一切諸法不可得，大悟，悟到什麼呢？一切法不可得。無能取所取故，如是觀了，能所垢盡，心明智現。底下，「奢摩他中用諸如來毗婆舍那」：「奢摩他」，翻譯成中文叫做止，即是定體，是菩薩所自住。「毗婆舍那」，

觀，即觀法或觀智。譬如說：我們不淨觀、數息觀、因緣觀、無我觀、空觀、苦觀，不淨、苦、空、無常、無我觀，要觀照。世間之凡夫、乃至外道，亦有修定（止）者，但「毗婆舍那」觀則為我佛如來之所特有者，不與外道、凡夫共；也就是說：種種「毗婆舍那」妙法皆是佛教的特色、所以，觀，所以，我們要觀照觀照。特殊教法，或特殊智慧；菩薩以修習如來所傳之如是珍貴觀智，故能破惑證真，修斷三流，三流就是（欲流、有流、無明流），欲流、有流，這統統是界內的；無明就是指塵沙方面的，菩薩在斷的。

出二生死（分段生死、變易生死）。而這也就是為什麼諸外道，即使修到非想非非想定，亦不能斷少分惑，仍在三界之中，因為他們只「有定無慧」，無有如來所傳之慧觀，故不能開真實智慧，因此無定慧等持力，用以破無明等諸惑。菩薩以自住「奢摩他」定體，而修習「毗婆舍那」，起觀慧之用。「奢摩他」如武士本身之武術功夫；「毗婆舍那」如寶劍。有功夫加上寶劍，當然就可以斷了！有功夫、有寶劍，於斷煩惱即得自在。

好！看中間五十五位，「五十五位」：包括：十信、十住、十行、十回向、四加行、十地、等覺。請讀者大德注意：此五十五位係略去了信位前的「三漸次位」與「乾慧地」，以及最後的妙覺。因為「三漸次位」及「乾慧地」為入正位前的「前方便」，而妙覺則是已達菩薩之無學位，非同於前面有學之修證位：因此，此處的五十五位修證位雖不言及前後之五位，但義攝在其中。是故，大乘圓頓菩薩六十位修證之次第，茲作略語，以便記誦如下：「漸、乾、信、住、行、向、加、地、等、妙」。

諸位看〈1911頁〉義貫。於「是種種」菩薩「地」位中，菩薩「皆以金剛」三昧力「觀察如幻」等「十種深喻」（如幻、如化、如焰、如影、如響、如夢、如虛空、如犍闍婆城、如鏡中像、如水中月），萬法都是這樣子，你有所追求，就一定有所苦，歇即是菩提，看看誰能放下，執著就是痛苦，愈執著就是愈痛苦，愈放得下就是愈快樂，快樂、痛苦在一念之間。菩薩於自住之「奢摩他」定體之「中，用諸如來」所傳、不共凡外之「毗婆舍那」慧觀，以為「清淨修證」如是十種深喻之觀，「漸次深入」無上智慧。「阿難，如是」正修「皆以三增進」（除其助因、剝其正性，違其現業）為深固正因「故，善能成就」信、住、行、向、四加行、地、等覺「五十五位真菩提路。」凡「作」如「是觀」觀察如是了知者，名為正觀；若「作」他觀者，名為邪觀。」

把《上冊》翻開來，上冊，上冊，翻回到〈目次〉，第〈26〉頁，我們已經念一遍了，再來看這個，就有一點概念，免得迷迷糊糊，懵懵懂懂，修學大乘菩薩的大乘佛法，竟然不知道六十個、六十位的修證。是不是？所以，我們一定要讓大家提前了解。

第一節，三漸次位。第一漸次：除其助因（斷五辛）。第二漸次：剝其正性（斷淫、酒、肉，及持餘戒）。第三漸次：違其現業，（現前不逐外塵，旋元自歸）。

第二節、乾慧地（入正位前）。 第三節，地前諸位。

1. 十信位：信心住，念心住，進心住，慧心住，定心住，不退心住，護法心住，迴向心住，戒心住，願心住。

2. 十住位：發心住，治地住，修行住，生貴住，具足住，正心住，不退住，童真住，法王子住，灌頂住。

3. 十行位：歡喜行，饒益行，無瞋行，無盡行，離癡亂行，善現行，無著行，尊重行，善法行，真實行。

4. 十回向位：離眾生相回向，不壞回向，等一切佛回向，至一切處回向，無盡功德藏回向，平等善根回向，隨順等觀一切眾生回向，真如相回向，無縛解脫回向，法界無量回向。

5. 四加行位。煖：煖地、頂地、忍地、世第一地。

第四節 菩薩十地。叫做聖位，十住、十行、十回向，稱為三賢位。十地稱為聖位，一個是賢，一個是聖。

菩薩十地位，歡喜地，離垢地，發光地，燄慧地，難勝地，現前地，遠行地，不動地，善慧地，法雲地。

第五節，等妙二覺。等覺，妙覺。第六節，結論：修習止觀，次第證入。

第六章，文殊請問經名。第一節，本經五名。第二節，得密印加持—大眾悟禪、證果。

《楞嚴經》是佛說有五種經的名字，然後，他切一段一段，再把它連接起來。好！打開〈1913頁〉，第六章，文殊請問經名。第一節，本經五名。但是，他把它擷一段一段，把它加起來。經文：『爾時文殊師利法王子在大眾中，即從座起，頂禮佛足，而白佛言：「當何名是經？我及眾生云何奉持？」佛告文殊師利：「是經名《大佛頂悉怛多般怛囉、翻譯成中文叫做大白傘蓋，悉怛多般怛囉，無上寶印、十方如來清淨海眼。》』是經名為大佛頂悉怛多般怛囉，就是大白傘蓋，大白傘蓋。我們怕陽光曬到、下雨可以遮的，這大白傘蓋就是五會楞嚴神咒會保持我們。無上寶印、十方如來清淨海眼。

好！〈1915頁〉，看經文就好，經文：「亦名《救護親因、度脫阿難及此會中性比丘尼，性比丘尼就是摩登伽女。得菩提心，入遍知海》。」〈1917頁〉，中間，經文：「亦名《如來密因、修證了義》。」這個也取了，這一段也取了。

〈1918頁〉，經文：「亦名《大方廣妙蓮華王、十方佛母、陀羅尼咒》。」

〈1919頁〉，經文：「亦名《灌頂章句，諸菩薩萬行首楞嚴》。汝當奉持。」

這個就是五本，就是五種名字；但是，我們就擷取一段一段：「大佛頂」、「如來密因修證了義」、「諸菩薩萬行首楞嚴」經，擷取這一段，擷取那一段，加起

來，《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，然後，因為太長了，講：《楞嚴經》，大家就知道了，這樣就知道，因為太長，實在是經題太長了！好！翻回來，翻回來，目次第〈32〉頁，第六章，文殊請問經名。第一節，本經有五名。剛剛念過了。第二節，得密印加持—大眾悟禪，就證果了。

好了！明天我們從第七章開始。



勤修清淨波羅蜜 恆不忘失菩提心

滅除障垢無有餘 一切妙行皆成就

Email: dakuan00@yahoo.com.tw

佛教經典功德會 釋大寬法師 合十 分享

<http://www.muni-buddha.com.tw/dakuanQA/>