

慧律法师佛学讲座 - 楞严经

第五讲：大佛顶首楞严经大纲（义贯目次解说）（5）

诸位请翻开上册，《楞严经义贯》目次，第〈26〉页，请合掌，

南无本师释迦牟尼佛

南无本师释迦牟尼佛

南无本师释迦牟尼佛

好！看中间，目次〈26〉页，第五章，正说六十位修证，一般的经典，都是十信位、十住位、十行位、十回向位、十地、等觉、妙觉，这是一般经典所分的到成佛的阶位，尤其修学大乘佛道的人，更应该了解，成就一尊佛有多么的困难，要经历多少的位次。

理可顿悟，事须渐修，也就是说：我们顿悟到不生不灭的真如自性，我们舍识用根，舍生灭心，用真如不生不灭心来修行，就算明心见性，因为起步就对了，这个是成佛的因；但是，还是要继续渐进的，把习气慢慢慢慢的断掉、断除。所以说：佛性因修而显，佛性是因为我们修行，才能显示出来。所以，我们并不能说：我们本来就具足有佛性，就不修行、就不用功，这个观念是不对的，因为我们的习气、烦恼很重，所以，必须要渐次第的，一一断除习气和烦恼，一步一步来。

底下，第五章，正说六十位修证，那么，六十位修证，只有《楞严经》有这样谈，一般的经典，没有分得这么详细。第一节，三渐次位，什么叫做渐次位

呢？就是渐次的，你要相当的一步一步的基础来，没有办法一下子进入佛的萨婆若海。第二节就是干慧地，再来就是信、住、行、向、地，中间还加个四加行。我们今天，这个对我们来讲，修学菩萨阶位的，是很重要的一个过程。那么，我们今天如果要详细讲，又要耗很长的时间；如果要念过去，也很可惜，对这个阶位的了解就很模糊。因此我们今天必须要简单的来念一遍，像蜻蜓点水一样，了解一下六十位的修证，简单的念一遍，因为现在还在讲《楞严经》的大纲而已。

所以，如果要详尽的发挥，必须要等到时间讲到下册以后，不过，我们今天可以先看一下，诸位翻开〈1799页〉，下册的，1799页。【卷八】第五章正说六十位修证。第一节 三渐次位。「渐」就是渐渐，一步一步来。

看经文：「阿难，如是众生，一一类中亦各各具十二颠倒。」这是指前面讲的，因为我们没有那么多时间，现在才在讲大纲，这一段是接上面这一段的。所以，「具十二颠倒」，是由前面的经文引过来的。「犹如捏目，乱华发生。颠倒妙圆真净明心，具足如斯虚妄乱想。」

翻过来，〈1800页〉，义贯。倒数第五行，「阿难，如是」十二类「众生，一一」现行「类中亦各各具」有「十二」种「颠倒」种子。（故共有一四四种颠倒。）十二乘以十二，就是一百四十四。凡此诸倒「犹如」无端「捏」本性清净之「目」，就是我们眼睛一捏，看到了空中有华，我们现在清净心中无端的起妄，所以，看到了我相、人相、众生相、寿者相；看到了人生、宇宙、山

河大地，好像有那么一回事，在佛的眼光看起来，那是缘起虚妄的聚合而已、聚会而已，不是真实的东西，那是缘起如幻的假相而已。法尔便有十二类生之「乱华」于空「发生」。这乱华是表人生和宇宙、山河大地突然显现，我们为什么会突然显现山河大地呢？就是因为我们无明、习气妄动，突然显现。是故若心起「颠倒」想，则本来「妙圆真净」清「明」本「心」便会「具足」显现「如斯」众多「虚妄」之「乱想」。

翻过来，〈1801页〉经文：「汝今修证佛三摩地，于是本因元所乱想，立三渐次，方得除灭。」因为我们的习气、妄想太严重了，佛要我们一步一步来。「如净器中除去毒蜜，以诸汤水并杂灰香洗涤其器，后贮甘露。」

翻过来，〈1803页〉义贯。「汝今」欲「修证佛」之「三摩地，于」针对「是」诸妄之「本因」（亦即种子无明），以及依此种子种子就是潜伏的，种子无明就是潜伏、隐性，用我们现在的名词叫做隐性。以及依此种子，本「元所」起之颠倒「乱想」（亦即现行无明）之处，所以，现行无明，种子起现行，这个现行就是显性，我们大家可以在六根、六尘去感受到的。

那么，种子无明很微细，潜伏在我们的潜意识里面，八识田中，很难去感受到。那么，现行无明呢？大家每天都在生活，可是，问题是不觉知，只有佛发现到，原来我们过着无明的日子。应先建「立三」种修行之「渐次」，历位逐次修断之，「方得除灭」净尽。譬「如」本元清「净」之「器中」，先「除去」所贮存之「毒蜜」（以净戒除现行恶业），所以，要入佛的首楞严大定，必须持戒清净。

然后「以诸」滚热之「汤水」就是（首楞严定水）「并杂灰香」也就是（定中所起之慧）凡所有成就，不能离开三昧，有三昧才有成就佛道。「洗涤其器」（以定慧力拔除种习），种子习气。然「后」堪「贮」存如来之涅槃菩提「甘露」。

经文：「云何名为三种渐次？一者修习，除其助因；二者真修，割其正性；三者增进，违其现业。」

这个「违」就是倒过来，我们一般众生是趣流奔逸，放逸自己攀缘这个六尘；现在把它斩断，回过头来冷静一下。我们都是奔放流向生死，现在逆流，往内心里面去看。众生每天都是攀缘外境，以为有实在的外境，不知道众相本空；不了解色即是空；不见一物，名为见道，所以，一等是学，直须无学，不了解这个道理，所以就往外，所以，愈来习气就愈重，无明烦恼就愈多。

翻过来，〈1804页〉，义贯。「云何名为三种渐次？一者、修习」位，为「除其障定之助因」也就是不准食葱、蒜、韭菜，或者是刺激性的，辣椒，佛并没有禁止。「二者、真」实「修」习去恶之位，此为「割」空「割」就是挖，割空「其正性」罪之业这个叫做性罪，什么叫性罪呢？就是杀、盗、淫，这个杀、盗、淫，不管你受戒、不受戒，做这种事就是不好，就是要负因果。性者定也，一定不好，不管受戒、不受戒，都是不好。「三者、增进」位，为「违」离就是远离了。「其现」行以五根奔赴六尘、攀缘取着之杂染「业」。

〈1805页〉，1·第一渐次：除其助因（断五辛）经文：「云何助因？阿难，如是世界十二类生不能自全，依四食住。所谓段食、触食、思食、识食。是故佛说：『一切众生皆依食住。』阿难，一切众生食甘故生，食毒故死。是诸众生求三摩地，当断世间五种辛菜。」

翻过来，〈1808页〉义贯。「云何」为修定者除其「助因？阿难，如是世界」中之「十二类生」之众生皆「不能」光凭着「自」身便能保「全」其形命，而须「依四」种「食」之一，其身命方得「住」世不坏。「所谓」四食即是欲界人道、天道、修罗道、与畜生道之「段食」，这个段食有二种解释，就是我们吃东西要切一段一段……也叫做段食。第二个解释是：我们早餐吃完了，休息一个阶段，我们吃午餐；午餐吃完了，休息一个阶段吃晚餐，一段一段，有二种解释，段食。鬼神道之「触食」，所以，我们农历七月十五有拜拜，就是鬼神触气而饱，触食。色界天人之以禅「思」为「食」，以禅定，禅思为食。无色界天人以「识」之定力为「食」。只有意识，没有像我们欲界的众生要吃饭，色界、无色界都不需要饮食，所要的饮食是思，禅定的思，以及识的定，这跟我们欲界完全不同，欲界需要粗糙的食物。

是故佛过去常说：一切众生皆是依食而住。阿难，一切众生以「食甘」美有益于身者「故」得「生」存，若「食毒」物「故死」。是诸众生求「成首楞严」三摩地」者，「当断世间五种辛菜」，如避毒药。

倒数第一行，经文：「是五种辛，熟食发淫，生噉增恚。如是世界食辛之人，

纵能宣说十二部经，十方天仙嫌其臭秽，咸皆远离；诸饿鬼等，因彼食次，舐其唇吻，常与鬼住；福德日消，长无利益。是食辛人修三摩地，菩萨、天仙、十方善神，不来守护。大力魔王得其方便，现作佛身，来为说法，非毁禁戒，赞淫、怒、痴。命终自为魔王眷属，受魔福尽，堕无间狱。阿难，修菩提者永断五辛，是则名为第一增进修行渐次。」

翻过来，〈1815页〉义贯。「是五种辛，臭之食，若熟食，即能发起淫欲，若生吃，生噉就是生吃，则促进肝火而增长瞋恚心。」

「如是」于十方「世界」中（不论何处），任何「食辛之人」，他「纵能宣说」佛之「十二部经，十方天仙」虽本乐闻佛经，然因「嫌其臭秽，咸皆远离；诸饿鬼等」则「因彼食」辛物之「次」，冥「舐其唇吻」，故彼人实「常与鬼」同「住」一处，从而其「福德」渐受鬼众吸摄、转化而「日」渐「消」磨减少；以福德减少故，即多增「长无利」无「益」的虚妄之事。

「是食辛」物之「人」，虽发心「修三摩地」，一切「菩萨、天仙」及「十方善神」，皆「不」愿「来守护」，（以其辛臭难可忍受故）；反之，「大力魔王」则正「得其」过犯之「方便」，而「现作佛身，来为」之「说法」，其所说法，皆是为了「非毁」如来「禁戒」，令其起破戒犯戒之心，然后再进一步「赞」叹「淫、怒、痴」等臭秽之法（推为无上，说染净不二，犯而无犯，无有开遮持犯，无法可得，都无分别、执着，最极清净；见淫怒痴之行，即是戒定慧，无二无别，言此即是证得清净法身，入一真法界、得无上大解脱之关键），作如是等邪说谬论，令其勇于犯戒、破戒而无畏惧、心不改悔，反以破犯为菩提，

心生大颠倒。以此恶因，「命终」必「自」感「为魔王」之「眷属」，其后「受魔福尽」，即直「堕无间」地「狱」，不必经历中阴身。「阿难，修」习圆通三昧以求「菩提者」，若能「永」远「断」除「五辛，是则名为」从凡夫地「第一」(最初)「增进」菩提道之「修行渐次」。

2·第二渐次：剖其正性「剖」就是挖掉，就是要(断淫、酒、肉，及持余戒)。经文：「云何正性？阿难，如是众生，入三摩地，要先严持清净戒：永断淫心，不餐酒肉，以火净食，无噉生气。阿难，是修行人若不断淫，及与杀生，出三界者，无有是处。」

〈1819页〉义贯。「云何」为修定者剖其「正」恶之「性」罪？「阿难，如是」正信发心之「众生」，若欲「入三摩地，要先严持清净戒律」，才得因戒生定：亦即须「永」远「断」除淫行及「淫心」，亦即不起淫念，且「不餐酒肉」，并须「以火」烹煮以「净食」物之气，「无噉生」菜之野「气。阿难，是修行人若不断淫及与杀生」，而得「出三界者，无有是处。」

〈1822页〉，经文：「当观淫欲犹如毒蛇，如见怨贼，先持声闻四弃、就是四重。八弃，是指比丘尼戒八重罪。执身不动，后行菩萨清净律仪，执心不起。」

〈1824页〉，义贯。修定之人「当观淫欲」之害「犹如毒蛇」，能害人命，于见欲境「如见怨」家劫「贼」，会劫财夺命；故修定人「先」须「持声闻」比丘之「四弃」就是不淫、不杀、不盗、不妄。及比丘尼之「八弃」就是八重

罪。加上（触、八事、覆罪、随被举），这个有关于比丘四重、比丘尼八重，师父谨遵广化律师教诲：不宜白衣面前，讲五篇等等比丘、比丘尼戒。律师如此教诲，所以，师父在这里不谈比丘、比丘尼的重戒，你只要记得比丘有四条重戒，比丘尼有八条重戒就行。「执」持「身」口七支「不动」不犯，「后」当进而修「行菩萨清净律仪」，而得究竟「执」持其「心」令恶念「不起」。

经文：「禁戒成就，则于世间永无相生相杀之业；偷劫不行，无相负累，亦于世间不还宿债。是清净人修三摩地，父母肉身不须天眼，自然观见十方世界，覩佛闻法，亲奉圣旨，得大神通，游十方界，宿命清净，得无艰险。是则名为第二增进修行渐次。」

〈1826页〉，义贯。修定之人若持「禁戒」清净「成就，则」彼「于世间永无相生」或「相杀之业」，且因彼人于「偷」盗「劫」夺之业「不行」（不复作），造作。则与世间人「无相负累」，故「亦于世间不还宿债。」「是」持戒「清净」之「人」，若以此清净三业进「修三摩地」，则能因戒生定，复能因定而发相似五通，于此「父母」所生之「肉身，不须天眼」，不假作意，「自然」得「观见十方世界」，亲「覩佛」世尊，亲「闻」佛说「法，亲奉」大「圣」之「旨」意，「得」相似「大神通」（神足通），而能「游十方」世「界」，无有障碍，又得相似「宿命」通智，而于三世「清净」，永不堕三涂「得无艰」难「险」阻。「是则名为」修三昧者「第二增进」之「修行渐次」。

3·第三渐次：违其现业（现前不逐外尘，旋元自归）。经文：「云何现业？阿

难，如是清净持禁戒人，心无贪淫，于外六尘不多流逸；因不流逸，旋元自归；尘既不缘，根无所偶，偶，我们说：配偶，配偶，就是配成一对，根是对境的嘛，根无所偶。反流全一，六用不行。」

翻过来，〈1829页〉，义贯。「云何」为修定者违其「现」行惑「业」？阿难，如是清净持戒」之「人」，其内「心无贪淫」欲之念，而「于外」之「六尘」境界，亦「不多」随境奔「流」纵「逸」；因「能修「不流逸」之功，进而得「旋」复本「元自归」本明；如今于外六「尘既」已「不」再攀「缘」，故内六「根」即「无所偶」之对象（既无所取，能取自寂），无所取，所取是指境，能取是指心，所取的境本自空，因为是缘起、是生灭、是无常；能取的妄念，其实也不存在，这一句就是达妄本空，知真本有。

所以说：《金刚经》讲：过去心不可得；现在心不可得；未来心不可得，是什么意思呢？就是过去的执着、分别、颠倒心，根本就不存在，是因为你的妄念，无明妄念自己产生。现在的执着、分别、颠倒，其实也不存在，只有清净自性在作用，只是你不会用。未来的执着、分别、颠倒，也不存在，所以说：未来心也不可得，唯一存在的，就是般若智慧，就是涅槃的妙性。

有一个居士来讲堂，说：师父！涅槃是什么意思呢？我说：你说说看！他说：我看很多的和尚往生，那个对联都写：「入大般涅槃」、「入涅槃」、「示现涅槃」，师父！是不是人死了叫做涅槃？我说：那所有的死人统统叫做佛！涅槃是不生不灭的智慧心，不增不减的清净自性。所以，活的人称涅槃，不是死亡的人

叫做涅槃，活着的人那一颗智慧的心，叫做涅槃。

底下，因此六根「反流」照性「全」归「一」闻性，于是「六」根分隔之作「用不」复现「行」，而达到入一亡六之境。

经文：「十方国土皎然清净，譬如琉璃，内悬明月；身心快然，妙圆平等，获大安隐；一切如来，密、圆、净、妙皆现其中；是人即获无生法忍。无生，在旁边写几个字：十方三世一切诸佛所共宣说之真理，十方三世一切诸佛所共同宣说的，就是一切法无生，生是缘生；生是妄想生；生是烦恼生、是无明所生，不是真正的生，清净自性无所生，当然就无所灭，求其来去、生灭，了不可得。从是渐修，随所发行，安立圣位。是则名为第三增进修行渐次。」

〈1831页〉，义贯。此时行者得见「十方」世界之「国土皎然」明彻「清净，譬如」于「琉璃」之器中，「内悬明月」，即内外明彻；「身心快然」，微「妙、圆」满、「平等」，心得自在「获大安隐；一切如来」秘「密、圆」满、清「净」、神「妙」一切神变「皆现其中；是人」速「即获」证「无生法忍。从是渐修，随所发」起之修「行」，皆得「安立」于诸「圣位」上。「是则名为」修三昧者「第三增进修行」之「渐次」。

〈1832页〉，第二节 干慧地，顾名思义，「干」就是干枯，「干」就是少，就像一块田地水分很少，会干枯，智慧不够就叫做干慧。所以，干慧地顾名思义，就知道智慧没有办法跟大菩萨比，这是（入正位前）这个在《楞严经》特

别开出，叫做干慧地。经文：「阿难，是善男子欲爱干枯，这也是干慧地的一种解释。根境不偶，现前残质不复续生，执心虚明，纯是智慧，慧性明圆，照十方界，干有其慧，名干慧地：欲习初干」，诸位！这个「干」有二种，一个就是把欲望干掉，就是欲望少了，也叫做干慧地；智慧少也叫做干慧地，不能与大菩萨相提并论。所以，欲习初干，就是把这个习气、妄念、欲望慢慢的干、干掉了，减少了，但是，「未与如来法流水接。」

翻过来，〈1834页〉，义贯。「阿难，是」第三渐次位之「善男子」，其分段润生之「欲爱」之水已「干枯」，故其内「根」与外「境不」相「偶」，因而心境绝待，种现俱销，「种」就是种子，叫做隐性、潜伏；「现」就是现行，种子起现行，现行熏种子，统统剥落，剥落。三界生缘已尽，故「现前」之「残质」（最后身）即决定「不复续生」，人法二执，人法二执就是我执、法执。人法二「执」之「心虚明」，无障无碍，其心「纯是」人空与法空之「智慧，慧性明圆，照」照「十方」世「界。干有其慧，名」为「干慧地」菩萨，以其世间之「欲习初干」，而犹「未与如来法」身之「流」萨婆若大海之「水」衔「接」。

这个萨婆若，翻译成中文叫做一切种智，阿罗汉叫做证一切智；菩萨是证道种智，修道的道，种子的种；那么，佛成就叫做萨婆若海，就是一切种智。阿罗汉成就一切智，就是证得空性；道种智就是：菩萨要在缘起法里面显现度众生，就是道种智；佛陀是入萨婆若海，就是一切种智，一切种智。

所以说：一切智是断见思惑；道种智是断尘沙惑；一切种智（萨婆若海），是

断根本无明，就是断生相无明。所以，阿罗汉就是证得一切空，就是一切智，就是断见思惑；菩萨就证得道种智，就是断尘沙惑；佛陀进入圆满中道，就是萨婆若海。

底下，〈1836页〉，第三节 地前诸位。以前初学佛法，「地前诸位」看不懂，以为是土地前面，后来发现不是这么一回事，是初地以前诸位。十地以前诸位，就是十信、十住、十行、十回向、四加行，是这个意思，所以叫做地前。反正有的人也看不懂，就会像初学佛法的人这样子。那么，这个叫做1·十信位。十信，(1)初信：信心住。在这里要特别的注意，为什么十信却不是讲「信」？为什么后面加一个「住」呢？按照道理讲：应该是「信心信」，怎么会变成「信心住」呢？

这里面有一些祖师大德的批注、看法都不尽相同，有的人认为说：合十信为初住位，这个是有一点谱；有的人说：开初住为十信位，这个我不怎么认同。如果说：开初住为十信位，那么，又何必立一个十信呢？所以，师父的看法，也看了一些祖师大德的批注，我认为，十信位是初住位的准备工作，这后面就会讲到，在初住位，合前面十信的心为初住，为初住。所以，这十信位是为初住位而准备的，所以，等于后面初住位。所以，每一个信心都加一个「住」，简单讲：就是为初住而准备，因此叫做信心住。

经文：「即以此心，中中流入，圆妙开敷，从真妙圆重发真妙，妙信常住，一切妄想灭尽无余，中道纯真，名信心住。」

翻过来，〈1838页〉，义贯。此菩萨「即以此」干慧之「心」，以「中」道智契会「中」道理，而「流入」本元心地。「圆」通「妙」性重重「开」发「敷」放，于是于干慧后心「从真妙圆」之境，「重」更显「发」进一步的「真妙」真圆。其「妙信」即得「常住」不退，「一切」我执、法执、空执之「妄想」皆「灭尽无余」，以诸妄尽故，唯「中道纯真」之理彰显，是「名」为初信位菩萨之「信心住」。

诸位！初信位都不得了，你看看，中道智慧，初信位都不得了！（2）二信：念心住。经文：「真信明了，一切圆通；「阴」就是五阴；「处」就是十二处；「界」就是十八界，阴、处、界三，不能为碍；如是乃至过去、未来无数劫中，舍身、受身、舍身、受身就是：死亡，要接着去投胎，叫做舍身、受身，我在这里死亡，要往哪里去投胎，自己作得了主。我们没办法的，所以，要求生极乐世界去，我们哪有办法说，什么时候死，什么时候去投胎，还有自己选择的余地，父母可以自己选呢？二信位念心住，可以自己选父母，父母有没有拜佛、有没有善根，我去那边转世，有这种功夫，我们没办法。一切习气皆现在前，是善男子皆能忆念，得无遗忘，名念心住。」

〈1839页〉，义贯。此菩萨中道纯「真」之「信」决定，智慧「明了」，故得「一切圆通」；五「阴」、十二「处」、十八「界三」科一切诸法「不能为碍」；不但现在生中，「如是乃至过去、未来无数劫中」，为圆满无上菩提，依愿「舍身、受身」及「一切」应断之「习气，皆现在前」，现前知见，「是善男子皆能

忆念，得无遗忘」，证得宿命通智，「名」为二信位菩萨之「念心住」。

翻过来，(3) 三信：进心住。因为都是为初住而准备的，所以，统统叫做住。经文：「妙圆纯真，真精发化，无始习气通一精明，惟以精明进趣真净，名精进心。」叫做进心住。倒数第三行，义贯。此菩萨已得「妙圆纯真」之后，「真精」之体开「发」显「化，无始」以来的「习气通」于「一精明」，不复隔碍，故「惟以」此真「精」妙「明」之如如智体，「进趣」契入「真净」之如如理体，「名」为三信位菩萨之「精进心」住。

(4) 四信：慧心住。经文：「心精现前，纯以智慧，名慧心住。」义贯。此菩萨由于已进趣真净之体，故「心精」得时时「现前」，故能「纯以智慧」用事，此「名」为四信位菩萨之「慧心住」。

众生不是纯以智慧用，都是无明烦恼、情绪，有时候，有经验的人讲，听不进去。修行也是这样子，初学佛法，有时候我慢心重，怎么讲，怎么不听。等到后来才发现：喔！原来是这么一回事！等到发现，来不及了！

台湾有一个旅客，说到了泰国，说到了泰国，一到泰国，就准备……看到人家在卖这个椰子、椰子水，说：四颗一百！四颗一百，哇！这个太好了！四颗一百，这在台湾买一颗就多少钱了？泰国的椰子水又甜又有水，四颗一百，便宜！要买了！导游就告诉他：椰子水不可以喝，泰国的椰子水不可以喝，喝下去会一把火！他说：哪有这么一回事呢？椰子水可以降火！是不是？就不听，

买了四颗。走……走了半个钟头，喝了二颗了，走了半个钟头，又有人在卖这个椰子水，卖的椰子水，也是四颗串在一起叫价，他（客）就问了：你们这四颗多少啊？他说：四颗五十！他（客）说：哇！心就有一点生气了：哎呀！被骗了五十！没关系！还有二颗嘛，再喝。导游再带……带了半个钟头以后，刚好快喝完了，又碰到卖椰子水的摊位，也是四颗一起卖，他（客）就问……剩下最后一口了，喝完，他（客）就问他说：你们这四颗多少？他说：四颗，四颗三十！一把火，一把火：哇！被骗了七十！导游就身体转过来：我不是早就告诉你吗？喝椰子水会一把火吗？喝椰子水会一把火，就是这样，被骗了七十块，火大了！所以说：有时候，听一下有经验的人的话、有智慧的人的话，不错！听经闻法。

底下，(5) 五信：定心住。经文：「执持智明，周遍寂湛，寂妙常凝，名定心住。」义贯。此菩萨以定力「执持智」慧精「明」，故其智得「周遍寂湛」，其体「寂」湛，常施「妙」用而「常凝」定不动，「名」为五信位菩萨之「定心住」。

(6) 六信：不退心住。经文：「定光发明，明性深入，惟进无退，名不退心。」倒数第三行，义贯。此时「定光」愈加开「发」显「明」，而智「明」之「性」亦愈「深入」，以定慧持心故「惟进无退，名」为六信位菩萨之「不退心」住。

翻过来，第(7) 七信：护法心住。经文：「心进安然，保持不失，十方如来气分交接，名护法心。」义贯。此菩萨自「心」任运寂然而「进安然」无功用

行，无功用行就是不假修行，渐渐就是慢慢流入萨婆若海了。「保」护任「持不」退「失」定心，即与「十方如来」法身之「气分」相「交」相接，以佛力加持故，故能内护心法，外护佛法，「名」为七信菩萨之「护法心」住。

(8) 八信：回向心住。经文：「觉明保持，能以妙力回佛慈光，向佛安住，犹如双镜，光明相对，其中妙影，重重相入，名回向心。」翻过来，第三行，义贯。此菩萨「觉」慧增「明保持」不失，「能以妙」慧之「力」用，「回」他「佛」之「慈光」，而「向」自己心「佛」光中「安住」，此即「犹如双镜」(两面镜子)，其「光明相对，其中妙」光妙「影」，佛光心光「重重相」涉相「入」，光中见光，影中含影，佛光入我，我入佛光，回自向佛，回佛向己，此境界者，「名」为八信菩萨之「回向心」住。

(9) 九信：戒心住。经文：「心光密回，获佛常凝，无上妙净，安住无为，得无遗失，名戒心住。」〈1847页〉，倒数第三行，义贯。此菩萨自「心」之「光」念念紧「密回」照自身自心，且「获佛」光「常凝」不动之注照，而得与「无上妙净」之戒体，一同「安住」无作「无为，得无」一念「遗」漏忘「失」，而不落于有为，「名」为九信菩萨之「戒心住」。

(10) 十信：愿心住。经文：「住戒自在，能游十方，所去随愿，名愿心住。」义贯。此菩萨安「住」无住「戒」体，「自在」成就，而「能游」化「十方」世界，随「所」愿「去」何国，即得「随愿」一念便至，「名」为十信菩萨之「愿心住。」以上是十信位，我们犹如蜻蜓点水点一下，因为是讲大纲。

2·十住位。(1)发心住。经文:「阿难,是善男子,以真方便发此十心,心精发挥,十用涉入,圆成一心,「十用」就是前面十信,所以,前面十信是为初住位准备的,一点都不假。所以,十用涉入,圆成一心,名发心住。」

翻过来,〈1850页〉,义贯。「阿难,是」十信位已满之「善男子,以」大佛顶法之「真方便」开「发此」信位之「十心」,本「心精」明之体得以「发挥,十」心之「用」互相「涉入」,而以此十心「圆成一心,名」为初住位「发心住」菩萨。

(2)治地住。经文:「心中发明,如净琉璃,内现精金。以前妙心,履以成地,名治地住。」〈1851页〉,义贯。菩萨于圆成一「心中」复开「发」显「明」妙智,「如净琉璃」器中,「内现精」纯之「金」,更加英华四泻。「以前」十用涉入之「妙心,履」践真如「以成」进趣后位之「地,名」为二住位之「治地住」菩萨。

(3)修行住。经文:「心地涉知,俱得明了,游履十方,得无留碍,名修行住。」倒数第三行,义贯。此菩萨以始觉之「心」智及本觉之「地」互相「涉知」,即理与智「俱得」显「明了」知,故能「游履十方」世界,上求佛道,下化众生,广修妙行,「得无留」难障「碍,名」为三住位之「修行住」菩萨。

(4)生贵住。经文:「行与佛同,受佛气分,如中阴身自求父母,阴信冥通,

入如来种，名生贵住。」倒数第一行，义贯。此菩萨所修妙「行与佛」相「同」，领「受佛」之真如「气分」，犹「如中阴身」，虽能「自求父母」以投生，然仍须与父母之业相同，方能互感，以其「阴信冥通」故得「入如来种」，得成圣胎，「名」为四住位「生贵住」菩萨。

(5) 具足住。经文：「既游道胎，亲奉觉胤，如胎已成，人相不缺，名方便具足住。」〈1855页〉，义贯。此菩萨「既游」履诸佛正「道」之「胎，亲奉」大「觉」法王之嫡亲「胤」嗣，得佛权实二智以成身，「如胎已成」长，佛之大「人相不缺」，具体而微，「名」为五住位「方便具足住」菩萨。

(6) 正心住。经文：「容貌如佛，心相亦同，名正心住。」倒数第一行，义贯。此菩萨不但权现之「容貌如佛」，其「心相」之圆满「亦同」，成就正知见，「名」为六住位「正心住」菩萨。

(7) 不退住。经文：「身心合成，日益增长，名不退住。」义贯。此菩萨「身心合成」，表里如一，道胎「日益增长」，住道之心不退，「名」为七住位「不退住」菩萨。

(8) 童真住。经文：「十身灵相，一时具足，名童真住。」倒数第二行，义贯。此菩萨于卢舍那佛之「十身灵相」得「一时具足」，然具体而微，犹未大显，彷如童子，「名」为八住位「童真住」菩萨。

(9) 法王子住。经文:「形成出胎，亲为佛子，名法王子住。」义贯。此菩萨身「形」长「成」而「出胎」藏，「亲为佛子，」从佛口出，从法化生，「名」为九住位「法王子住」菩萨。

(10) 灌顶住。经文:「表以成人，如国大王以诸国事分委太子。彼刹利王，世子长成，陈列灌顶，名灌顶住。」〈1859页〉，义贯。太子既长，以诸仪式「表以成人」之道，「如国」之「大王以诸国」家大「事，分」其少分「委」任「太子」负责。(如来分其佛事之少分，委任十住菩萨负责，亦如是。)亦如「彼刹利王」，其「世子」既已「长成，」即「陈列」众庄严具及仪式，为作「灌顶」，受王职位，(此菩萨受佛灌顶亦如是)，「名」为十住位「灌顶住」菩萨。以上十住位。

3·十行位。(1) 欢喜行。经文:「阿难，是善男子成佛子已，具足无量如来妙德，十方随顺，名欢喜行。」倒数第一行，义贯。「阿难，是」十住满心之「善男子，成」诸「佛」之真「子已」，得「具足无量如来」之微「妙」功「德」，于「十方」国土「随顺」众生而利化之，悉令满足，「名」为初行位菩萨以檀波罗蜜为首檀波罗蜜就是布施，之「欢喜行」。

(2) 饶益行。经文:「善能利益一切众生，名饶益行。」翻过来，义贯。此菩萨「善能」以种种善法「利益一切众生，名」为二行位菩萨以戒波罗蜜为首之「饶益行」。此二行菩萨以持戒为主。

(3) 无瞋行。经文：「自觉觉他，得无违拒，名无瞋恨行。」义贯。此菩萨常「自觉」而且「觉他」。而以修习忍辱，就是忍法故，于一切事忍；一切因缘也忍；一切人也忍；一切法悉皆能忍，这个忍的功夫可不简单，喝几颗椰子就一把火了，还要像这样子忍，怎么得了？是不是？「得无违拒，名」为三行位菩萨以忍波罗蜜为首之「无瞋恨行」。

所以，我们修学佛道要忍辱，不管这个世间发生什么事情，都知道告诉自己：此世间如梦幻泡影，缘起如幻，不实在的，不值得我们这样伤心、哭泣；不值得我们这样瞋恨，总有一天，我们会化作一堆骨灰，没有例外，任何一个人都没有例外。所以，忍辱要通达无生法忍。所以，世尊常叫我们要作白骨观，白骨观，当你很恨一件事情、很瞋恨一件事情的时候，告诉自己：万法皆是败坏之相，总有一天，这个人，你恨的人会消失；你所愤怒的这一件事情会过去。我们今天不要变成一种负担，慢慢的觉知、觉照，慢慢的学习忍辱，放下来，放下来。

(4) 无尽行。经文：「种类出生，穷未来际，三世平等，十方通达，名无尽行。」〈1864页〉义贯。此菩萨于十二「种类」中随类「出生」，而行教化，于时间上「穷未来际」，且「三世」悉皆「平等」普入；于空间上则于「十方」世界悉皆「通达」，无有界限，其行愿广大无尽，「名」为四行位菩萨以精进波罗蜜为首之「无尽行」。

(5) 离痴乱行。经文：「一切合同，种种法门，得无差误，名离痴乱行。」〈1

865页)，中间，义贯。此菩萨以一念定心持「一切」法，悉皆会「合同」为一体，就是真如自性。「种种法门」，随类随机而说，那是方便说，方便说有千差万别，回归来就是一个清净自性。「得无差」错谬「误」，皆令受益，「名」为五行位菩萨以禅波罗蜜为首之「离痴乱行」。

(6) 善现行。经文：「则于同中显现羣异，一一异相各各见同，名善现行。」翻过来，中间，义贯。此菩萨「则」能「于同」一之理「中，显现羣异」之事相；理是一，事相有种种的差别，所以，差别就是平等，「一」就是平等，事相就是差别，差别就是平等，在千差万别当中，活在平等的心性当中，就是佛法的生活。

并可于「一一」别「异」之事「相」上，「各各见」其共「同」之理体；即摄事归理，摄千差万别之事相，归无生平等之理。即理显事，理事无碍，互相显现，「名」为六行位菩萨之「善现行」。

(7) 无着行。经文：「如是乃至十方虚空，满足微尘，一一尘中现十方界，现尘现界不相留碍，名无所住行，名无着行。」无着行就是无所住，名无着行。倒数第四行，此菩萨于「如是乃至十方」之「虚空」中，皆能令之充「满」具「足」无量「微尘」(此为大中现小)：于彼「一一」微「尘中」能以大神力「现」出「十方」世「界」(此为于小中现大)；这是华严思想，大中现小，小中现大。而所「现」之微「尘」及所「现」之世「界」皆「不相留碍」(此为广狭无碍自在门)，我们《华严经》有讲了四十个钟头，四十卷录音带，现在还没做出

来，已经讲了有一点分量了，这个都讲过了。此「名」为七行位菩萨以方便波罗蜜为首之「无着行」。

（8）尊重行。经文：「种种现前，咸是第一波罗蜜多，名尊重行。」倒数第三行，义贯。此菩萨妙行无不具足，且能令一切「种种现前」成就之一一行「咸是第一」最上究竟「波罗蜜多」，广运众生到于究竟，「名」为八行位菩萨以愿波罗蜜为首之「尊重行」。所以，要尊重众生，你想要成就吗？不能把所有的缘都断掉，要结好缘，纵然没有缘，也不可以结恶缘，你把所有的善缘都断掉，就表示这个人注定要失败，这一定的！一个人做人做到大家都不理你，你就是一个人，就是你成佛，你也度不了众生，那根本不可能成佛！所以，记得佛菩萨的交代，要结善缘，千万不能结恶缘，要懂得尊重人家，时间、空间不一样，不能用一直线的思惟模式，强加到别人的身上。

〈1869页〉，（9）善法行。经文：「如是圆融，能成十方诸佛轨则，名善法行。」倒数第二行，义贯。此菩萨「如是圆融」无碍之无边妙行，善「能成」立「十方诸佛」教化众生之「轨则，名」为九行位菩萨以力波罗蜜为首之「善法行」。

〈1870页〉，（10）真实行。经文：「一一皆是清净无漏，一真无为，性本然故，名真实行。」因为明心见性，当然就是纯一个清净自性在作用。倒数第三行，义贯。此菩萨于前九行「一一」自利利他之行「皆是清净无漏」达于究竟。其性契于「一真」本来清净「无为」，非是有为造作功用，因为用本性

在做事了，那么，所有的有为当下即空，就是无为。

有一个居士来到了那个阶梯，很急，他好像很迷惑，刚好师父从101室出来，他很急，他就问：师父！什么是无为法呢？这个四、五十岁的男居士这样问，很善良，看起来好像有什么事解不开，师父！什么是无为法呢？我就跟他回答：就是有为法啊！师父！那什么是有为法呢？我说：就是无为法啊！他说：师父！我问东，您回答西？我说：是你自己分别啊，有为当体即空，就是无为法，有为，缘起就是性空，不能于有为法另外跑出一个无为法。是不是？佛法是不二法门，心境不二，来去不二，生灭不二，智境不二，有为无为是不二。所以，我们要了解这个道理，了解这个道理。他实在弄不清楚，弄不清楚，说：哎呀！佛法真是很难，很难！他一直认为有为法就是有为法，不知道有为法就是无为法。

意思就是说：你现在行住坐卧，跟人家相处在一起，记得！歇即是菩提，那个当下就是本来面目啊！所以，我们开这个流通处，不是要你赚钱的啊，重点不是在赚钱啊！它像海军陆战队，第一个，它要攻陷人的心，你开流通处，人家来到流通处，是为什么？是为了要度他，我哪里有时间，跟每一个众生都接触，来跟他交谈呢？设101室、设流通处，就是要你度众生的，他进来，你要用最诚恳的态度对他。是不是？要用最诚恳的态度对他，让他印象非常好：文殊讲堂的工作人员真的是好！接电话：嗨！要很有礼貌！是不是啊？要了解师父的用心啊！设101室、设流通处，流通往生被，我把所有往生被的钱，统统放下去助印经典、刻录VCD，散播到全世界。因为众生在世的时候，都是慳

贪，很少布施，所以，我们流通处的往生被就定一千块，不是我拿的，是代替这个亡者做功德，是代替这个亡者做功德，师父把所有的钱统统舍出去。所以，流通处所有的金钱、往生被的钱、咒轮的钱、101室的钱、法会的钱，统统布施，到现在四年，我们散播到全世界华人的法宝，将近六亿，如果加上前面散港台语的十几亿，你想想看，那个流通处怎么卖呢？你什么时候才有办法赚十几亿啊？所以，要了解师父的用心良苦啊！好！底下；跟工作人员互相勉励一下。

其性契于「一真」本来清净「无为」，非是有为造作功用，「性本然故，名」为第十行位菩萨以智波罗蜜为首之「真实行」。以上是十行位。今天我们进度稍微要推前一点，不能耽搁。

**4·十回向位。**把笔拿起来，回向有三种意义，一、回小向大；二、回因向果；三、回事向理，名十回向。 一、回小向大，你发心小，现在要转过来，回向：转过来，回小向大，第一个，回小向大，回向的意义。我们每天都在念回向，不知道回向是什么意思？回向有三层意义：一、回小向大；二、回因向果，我们现在修菩提因，回向菩提果，共成无上菩提之道。三、回事向理，事就是千差万别的事相，千差万别的事相，理就是平等，无生法忍，平等。好！诸位简单看一下，十回向。

(1) 离众生相回向。经文：「阿难，是善男子，满足神通，成佛事已，纯洁精真，远诸留患，当度众生，灭除度相，回无为心向涅槃路，名救一切众生离

众生相回向。」〈1872页〉，义贯。「阿难，是」十行位满心之「善男子，」于前十行中「满足神通，成佛事」轨则「已」(第九行)，达「纯洁精真」(第十行一真无为)，一切圆成一真，双超空有，「远」离「诸」余「留」之过「患」。如今登入回向位中「当度众生」而「灭除」能度所「度」之「相」，即相离相，无住生心；又须「回」一真「无为」之「心向」于无上大「涅槃」之「路」，不因离相而落空，不因即相而滞有，此「名」为第一回向位菩萨之「救一切众生」而能「离众生相」之「回向」行。救一切众生，同时要放下度众生的念头。

(2) 不坏回向。经文：「坏其可坏，远离诸离，名不坏回向。」义贯。此菩萨「坏」除「其可坏」之度相，「远离诸」能「离」与所离，入于中道妙义，「名」为第二回向位菩萨之「不坏回向」。

〈1874页〉，(3) 等一切佛回向。经文：「本觉湛然，觉齐佛觉，名等一切佛回向。」此菩萨「本觉」之心佛「湛然」显现，其本「觉齐」同诸「佛」所证之微妙「觉」悟，其本觉与此妙觉皆摄入中道，「名」为第三回向位菩萨之「等一切佛回向」。

(4) 至一切处回向。经文：「精真发明，地如佛地，名至一切处回向。」义贯。此菩萨因地之「精真」开「发明」了，其因「地」心即「如佛」果「地」觉，因地果地摄入中道，「名」为第四回向位菩萨之「至一切处回向」行。

(5) 无尽功德藏回向。经文：「世界如来，互相涉入，得无罣碍，名无尽功

德藏回向。」义贯。此菩萨于依报之「世界」与正报之「如来」身，皆能令「互相涉入」，正报中现依报，依报中现正报，「得无罣碍，名」为第五回向位菩萨之「无尽功德藏回向」行。（以住此回向，得十无尽藏故。）

（6）平等善根回向。经文：「于同佛地，地中各各生清净因，依因发辉，取涅槃道，名随顺平等善根回向。」义贯。此菩萨入「于」真如理中「同佛」之「地」，且于其「地中各各」事上皆得「生清净」真「因」，并进而「依」循此等真「因」开「发」光「辉」，而「取」无上大「涅槃道，名」为第六回向位菩萨之「随顺平等善根回向」之行。

所以，工作人员请注意！不可以伤害任何一个众生的法身慧命，求求你！平等善根回向。

（7）随顺等观一切众生回向。经文：「真根既成，十方众生皆我本性。性圆成就，不失众生，名随顺等观一切众生回向。」〈1878页〉，义贯。此菩萨之「真」如平等善「根既」已「成」就，即依性起观，等观「十方众生皆我本性」中事，自心现量。我之本「性」既已如是「圆」满「成就」，亦当成就众生，令达一真，绝「不」遗「失」任一「众生」而不度，注意听听他这一句话，这一句就是师父的愿，绝不遗失任一众生而不度，只要有缘，没有缘当然没办法。所以，有的人说：师父！您为什么声音这么好听？他这样赞叹我。为什么这么有智能？我说：很简单！我一辈子不造口业，以赞叹代替责备，肯用功、肯学习，感谢你们的赞叹跟支持，就是这样子。所以，责备还是不如赞叹；不

过，要看情形，是不是？这个人已经不象样了，你再赞叹他，他已经是非分辨不清楚了，赞叹还得看时间空间、看人。是不是？「名」为第七回向位菩萨之「随顺等观一切众生回向」之行。

（8）真如相回向。经文：「即一切法，离一切相；惟即与离，二无所著，名真如相回向。」〈1880页〉，义贯。此菩萨于前位中所修得之不失众生便是「即一切法」，一切众生皆我本性便是「离一切相；惟」于「即」一切法「与离」一切相「二」者，皆「无所著」，不即不离，超越空有而涵纳空有，故得入于真如之境，「名」为第八回向位菩萨之「真如相回向」之行。

（9）无缚解脱回向。经文：「真得所如，十方无碍，名无缚解脱回向。」义贯。〈1881页〉，此菩萨一切所修皆为本有一「真」之「得」、即是如如「所」成真「如」究竟平等之境，是故无法不如，不如，如就是毕竟空，没有一法不是毕竟空，心空，境也是空，这个就是佛的境界。如来者，即诸法如义，若说如来有所说法，即是谤佛。所以，如来无所说，无说无示无来去，生死涅槃无距离，就是这个道理。是故无法不如，从而于「十方」界皆证一真界而得「无碍，名」为第九回向位菩萨之本自「无缚」之无上大「解脱回向」之行。

（10）法界无量回向。经文：「性德圆成，法界量灭，名法界无量回向。」〈1882页〉，义贯。此菩萨由于前第八、第九回向位中，所修之「性」与「德」，体与用，兼而有之，「圆」满「成」就，故至此位中，一切「法界量」皆泯「灭」，悉归一真，此则「名」为第十回向位菩萨之「法界无量回向」之行。

(好！我们休息十五分。中间休息)

好！我们看〈1883页〉，5·四加行位。(1)暖地。经文：「阿难，是善男子，尽是清淨四十一心，是指前面的。次成四种妙圆加行。即以佛觉用为己心，若出未出。犹如钻火，就是钻木取火。欲然其木，名为暖地。」

翻过来，〈1885页〉，义贯。「阿难，是」十回向位满心之「善男子，」已「尽」修「是清淨」无垢之「四十一心」(干慧地、十信、十住、十行、十回向)，其「次」当「成四种妙圆」之「加」功用「行。」此菩萨「即以」如来密因的如「佛」之「觉，用」之而作「为」自「己」加行之因「心」。当此之时，其本觉大智火正处于「若」欲「出」而「未出」之际；这境界「犹如」有人「钻」木取「火」，而「欲然」烧「其」薪「木」，木未起火前，先有暖相现前，此「名为」菩萨加行之「暖地」。

再下去，〈1888页〉，(2)顶地。经文：「又以己心，成佛所履，若依非依。如登高山，身入虚空，下有微碍，名为顶地。」就像爬到山顶。〈1889页〉，义贯。此菩萨「又以」自「己」加行之因地本「心」，继续向圆「成佛」道「所」必「履」之初地升进；然此时菩萨对于本觉之心徬「若」全部「依」循，又徬若并「非」全部「依」循(以仍有习气未除灭故。)此境界即犹「如」人「登上」高山之顶时，其「身」虽已全「入」于「虚空」之中，但其脚「下」仍旧觉「有微碍」存在(以脚仍着地故)，此境界「名为」四加行位菩萨之「顶

地」。

(3) 忍地。经文：「心佛二同，善得中道，如忍事人，非怀非出，名为忍地。」  
倒数第三行，义贯。此菩萨已达「心」与「佛二」者皆「同」不异，即心即佛，已「善得中道」妙义。犹「如忍事」于心而不言之「人，非」故欲「怀」之于心，意思就是很自然的，能够跟佛的心一样了，不是故意的，不是故意的，说：我拥有佛的心。不是故意的，大悟，无明自然脱落，证无生法忍，不是我让它无生，而是悟道，无明自动脱落，自自然然进入无生，而不是刻意的，刻意的无生变成有生，这个就很难！不修也不对，修还是不对，这个除非大悟，慢慢来。亦「非」可「出」之于口，是「名为」四加行位菩萨所修证之「忍地」。

(4) 世第一地。经文：「数量销灭，迷、觉中道，二无所目，「目」就是名，名字讲不出来，名世第一地。」〈1892页〉，义贯。此菩萨于己心修证之「数量」之多寡、或增减已完全「销灭」其念，令心无所增减，是名修行，这个就是大悟的人，他这里讲的统统是悟后，才有办法这种心。能所双泯，能缘的妄想心没了，所缘的这个外境，统统是空！过一切量，于凡「迷」与智「觉」皆达于「中道」，没有迷，也没有觉，才是真正的悟。如果有人说他迷了，以前迷了，现在悟了，那么，现在还是迷，悟迷了，那个悟还是迷。知道吗？是不是？说：我悟了，以前迷，现在悟了！你那个悟还是迷。为什么呢？因为究竟的悟，是没有这个悟的，究竟大悟，就没有所谓迷跟悟，那个都是头上安头。所以，讲有所悟，那就要看心境了，是真的悟还是假的，假的悟就用意识的，以为觉观就是悟了，其实不是。所以说：悟迷，此悟还是迷。为什么？迷于悟

啊，真悟，无迷也无悟，慢慢的体会，听不懂是正常的。于凡「迷」与智「觉」皆达于「中道」，离于有无两边，觉与迷「二」者皆「无所目」（不成对待），无迷无觉，契入一真，入不二门，是「名」为四加行位菩萨之「世第一地」。

**第四节 菩萨十地。**就不得了了，菩萨十地就接近佛了，愈来愈接近佛的境界了。1·欢喜地。经文：「阿难，是善男子，于大菩提善得通达，觉通如来，尽佛境界，名欢喜地。」〈1893页〉，中间，义贯。「阿难，是」四加行位满心之「善男子，于」无上「大菩提，善得」亲证现量，「通达」自心本觉；复以自本「觉」融「通如来」妙觉，故能「尽」知「佛」所行「境界」，而得大欢喜，「名」为初地之「欢喜地」菩萨。

2·离垢地。经文：「异性入同，同性亦灭，名离垢地。」翻过来，〈1894页〉，义贯。此菩萨将九法界之「异性」皆「入」于如来平等之「同」性；即此「同性」亦是垢故，也是头上安头。故「亦灭」之，同异之垢皆尽，「名」为二地之「离垢地」菩萨。清净自性，也不能安一个清净，也不能安一个垢；也不能安一个异；也不能安一个同，没有这个东西。所以，悟不悟，就但看你对这个「无」字参得透参不透？你这个「无」字参得透，就统统解决，三藏十二部，它的妙就在这个「无」字里面。

3·发光地。经文：「净极明生，名发光地。」义贯。此菩萨于前修行同异垢灭，而达于离垢；今离垢之离亦离，你看，连这个离垢的观念都不行，离垢之离也离，我已经离垢了，这个离的观念还是要放下，其实是本来就无一物，哪里离

跟不离呢？所以，一直讲……还是在语言、文字里面，佛有不得已的苦衷，就是因为不是佛的心境，所以，佛倍极辛苦，要一步一步开导，让我们向究竟的圆满菩提，煞费苦心！但是，所有的语言，都没有办法进入不可思议的境界，所以，到有一天顿悟：喔！原来如此！其清「净」达于「极」致因而光「明生」起，「名」为第三地之「发光地」菩萨。

4·焰慧地。经文：「明极觉满，名焰慧地。」翻过来，〈1896页〉，义贯。此菩萨之妙「明」盛「极，觉」照弥「满」十方，光明炽盛，大智如火焰，熊熊不尽，「名」为第四地之「焰慧地」菩萨。

5·难胜地。经文：「一切同异所不能至，名难胜地。」义贯。此菩萨所证者为「一切」地上之「同」相智（总相智）及地前「异」相智（别相智）这个总相智是讲毕竟空，总相智就是一切相统统是空，叫总相智；别相智就是差别因缘，就是道种智的意思。「所不能至」者，「名」为第五地之「难胜地」菩萨。

6·现前地。经文：「无为真如，性净明露，名现前地。」翻过来，〈1898页〉，义贯。此菩萨由于在此之前，有为之功用已达至极之极难胜，于此位中「无为」的「真如」之体，其妙「性」本「净」分「明」显「露」，初得亲证，「名」为第六地之「现前地」菩萨。

〈1900页〉，7·远行地。经文：「尽真如际，名远行地。」〈1901页〉，义贯。此菩萨能穷「尽真如」之边「际」，悉能知见，「名」为第七地之「远行

地」菩萨。

8·不动地经文：「一真如心，名不动地。」义贯。此菩萨彻见一切诸法皆「一真如心」，唯心现量，到这个时候，就是证得万法唯心现量，唯心现量，统统是我们的心在作用。凝然湛寂，无动无坏，「名」为第八地之「不动地」菩萨。

〈1902页〉，9·善慧地。经文：「发真如用，名善慧地。阿难，是诸菩萨，从此已往，修习毕功，功德圆满，亦目此地，名修习位。」修习，为什么讲修习呢？修习是对证果来讲的，九地是修习位，十地就是证果了，我们常常称：十地果位，十地果位，就是这个道理。所以，为什么讲修习位呢？它是对十地来讲的，九地叫修习位，十地就是证果位了。

诸位看义贯〈1903页〉，菩萨于前位中得真如全体显露，于此位中，则「发真如」全体之大「用，名」为第九「善慧地」菩萨。「阿难，是诸菩萨，从此已往」，在「修习」上已「毕」其「功」，出世「功德」亦称「圆满」，此后只论证，不论修，所以，要讲到证量，你看看，要十地菩萨才有证量，哪里有随随便便就可以说：你证什么果……可以随随便便让你乱讲吗？此后只论证，不论修，修习到此地为止，故「亦目此地，名修习位」。

10·法云地。经文：「慈阴妙云，覆涅槃海，名法云地。」〈1904页〉，义贯。此菩萨以大「慈」心「阴」覆「妙」智大「云，覆」盖于众生本自「涅槃」之性「海」之上，令得普润，「名」为第十地之「法云地」菩萨。这个法号也

很多人命名；这个道场，也很多人叫做法云寺；徒弟也有人命名叫做法云。所以，这个很多，「法云」，这个名字好听！是不是？所以，命这个法名，做师父的要很注意的命，很注意的命。

底下，第五节 等妙二位。1·等觉。经文：「如来逆流，如是菩萨顺行而至，觉际入交，名为等觉。」〈1905页〉，倒数第三行，义贯。一切「如来」皆是「逆」涅槃「流」而出，为什么呢？他不住涅槃，他要度众生啊，当然逆涅槃流而出。是不是？涅槃是不生不灭的真如自性，他当然就是要出来。倒驾慈航，要度众生嘛！入生死海；要不然，众生怎么办？众生如果没有佛来示现，我们今天没有听到佛法，我们日子怎么过啊？不要讲成佛了，我们现在每天所过的日子，就是惩罚自己，人之所以痛苦，在于追求错误的东西；不了解生命，生命对我们来讲，是一种惩罚，是一种惩罚！是不是？佛法就是让我们了解真正的生命，让我们不要惩罚自己。倒驾慈航，入生死海，而「如是」十地满足之大「菩萨」则「顺」法性流而「行而至」于无上菩提，佛与菩萨因而得于「觉际」互相涉「入交」接，「名为等觉」菩萨境界。

〈1906页〉，就佛了，2·妙觉。经文：「阿难，从干慧心至等觉已，是觉始获金刚心中初干慧地。如是重重，单复十二，方尽妙觉，成无上道。」我知道你这个看不懂，如是重重，单复十二，看〈1907页〉，中间，「如是重重，单复十二」：怎么解释呢？「重重」，就是一重又一重一层又一层的阶位与修证。「单」，用单的来算，单数者有七：「干」就是干慧地，暖、顶、忍、世第一、等觉、妙觉，干、暖、顶、忍、世、等、妙，共七。这是单，那么，复

数，即十数者，共有五：十信、十住、十行、十回向、十地。所以，七加五等于「十二」，单七与复五相加，共为十二种阶位。这样子看就更清楚了。〈1907页〉，倒数第二行，义贯。「阿难」，大心菩萨「从」初信位前之「干慧心」（干欲流、有流，欲流、有流就是三界的意思。出分段生死）起，历信、住、行、向、四加、十地、而「至等觉」后心「已」，于「是」等「觉」位中「始获金刚」喻三昧佛的三昧就像比喻作金刚，叫做金刚喻定，佛的定，能坏一切烦恼无明，不为一切无明烦恼所坏，就像金刚，能坏一切，不为一切所坏。「始获金刚」喻三昧所持「心中」之「初干慧地」，（干无明流，永断无明，出变易生死）。此菩萨「如是」经历「重重」阶位与断证，「单」数有七「复」数有五共「十二」种阶位，「方」得「尽妙觉」，而「成无上道。」

诸位！这样你知道成佛有多困难？知道吗？想想看，那你是哪一地呢？你是初信吗？还是住、行、向？算起来，从头看到尾，好像连初信都没办法，看起来连初信都没办法，因为贪、瞋、痴，动不动就情绪作用。所以，这个不简单，修行真的是不简单，让我们了解成佛的可贵，也了解成佛的困难。

第六节 结论：修习止观，次第证入。经文：「是种种地，皆以金刚观察，如幻十种深喻，奢摩他中用诸如来毗婆舍那，清净修证，渐次深入。阿难，如是皆以三增进故，善能成就五十五位真菩提路。作是观者，名为正观；若他观者，名为邪观。」

诸位看〈1909页〉，先看中间，「如幻十种深喻」：就是观一切缘起如幻，

这十种比喻非常非常重要！如果你什么事情看不开，就看底下，你所见的一切事情，根本就是如梦幻泡影。指如幻等十种深喻。十喻是什么？一切法如幻、一切法如化、一切法如焰（如火焰）、刹那生刹那灭，烧。一切法如影、不实在；一切法如响，音的最后叫做响，音响，音响嘛！音的最后，声音的最后叫做响，叫做音响，音响，说：你有没有买音响啊？就是这个道理。

一切法如梦（如梦中所见）、一切法如虚空、不实在。是不是？虚空空无一物。如犍闍婆城，犍闍婆城就是（海市蜃楼）、就是太阳光一照，浮现在沙漠的一个假相，意思就是：我们今天所看到的，其实就是假相，而我们不知道那是缘起的假相，穿不透这个缘起缘灭的假相，不知道它是如梦幻泡影的，不知道。如镜中像、镜中显像，摸不到。如水中月。捞不出来。

所以，你执着所有的房地产、汽车、美貌这些，都会后悔，会后悔！你所拥有的都会消失，你以为在这个世间，生灭无常的世间，要搞出什么，就是错误的观念，你搞不出任何东西，诸法本空，念一下：如幻、如化、如焰、如影、如响、如梦、如虚空、如犍闍婆城、如镜中像、如水中月，这十种比喻体会得出来，就大悟！

如是十喻皆比喻一切诸法不可得，大悟，悟到什么呢？一切法不可得。无能取所取故，如是观了，能所垢尽，心明智现。底下，「奢摩他中用诸如来毗婆舍那」：「奢摩他」，翻译成中文叫做止，即是定体，是菩萨所自住。「毗婆舍那」，观，即观法或观智。譬如说：我们不净观、数息观、因缘观、无我观、空观、

苦观，不净、苦、空、无常、无我观，要观照。世间之凡夫、乃至外道，亦有修定（止）者，但「毗婆舍那」观则为我佛如来之所特有者，不与外道、凡夫共；也就是说：种种「毗婆舍那」妙法皆是佛教的特色、所以，观，所以，我们要观照观照。特殊教法，或特殊智能；菩萨以修习如来所传之如是珍贵观智，故能破惑证真，修断三流，三流就是（欲流、有流、无明流），欲流、有流，这统统是界内的；无明就是指尘沙方面的，菩萨在断的。

出二生死（分段生死、变易生死）。而这也就是为什么诸外道，即使修到非想非非想定，亦不能断少分惑，仍在三界之中，因为他们只「有定无慧」，无有如来所传之慧观，故不能开真实智慧，因此无定慧等持力，用以破无明等诸惑。菩萨以自住「奢摩他」定体，而修习「毗婆舍那」，起观慧之用。「奢摩他」如武士本身之武术功夫；「毗婆舍那」如宝剑。有功夫加上宝剑，当然就可以断了！有功夫、有宝剑，于断烦恼即得自在。

好！看中间五十五位，「五十五位」：包括：十信、十住、十行、十回向、四加行、十地、等觉。请读者大德注意：此五十五位系略去了信位前的「三渐次位」与「干慧地」，以及最后的妙觉。因为「三渐次位」及「干慧地」为入正位前的「前方便」，而妙觉则是已达菩萨之无学位，非同于前面有学之修证位：因此，此处的五十五位修证位虽不言及前后之五位，但义摄在其中。是故，大乘圆顿菩萨六十位修证之次第，兹作略语，以便记诵如下：「渐、干、信、住、行、向、加、地、等、妙」。

诸位看〈1911页〉义贯。于「是种种」菩萨「地」位中，菩萨「皆以金刚」三昧力「观察如幻」等「十种深喻」（如幻、如化、如焰、如影、如响、如梦、如虚空、如犍闍婆城、如镜中像、如水中月），万法都是这样子，你有所追求，就一定有所苦，歇即是菩提，看看谁能放下，执着就是痛苦，愈执着就是愈痛苦，愈放得下就是愈快乐，快乐、痛苦在一念之间。菩萨于自住之「奢摩他」定体之「中，用诸如来」所传、不共凡外之「毗婆舍那」慧观，以为「清净修证」如是十种深喻之观，「渐次深入」无上智慧。「阿难，如是」正修「皆以三增进」（除其助因、割其正性，违其现业）为深固正因「故，善能成就」信、住、行、向、四加行、地、等觉「五十五位真菩提路。」凡「作」如「是观」察如是了知者，名为正观；若「作」他观者，名为邪观。」

把《上册》翻开来，上册，上册，翻回到〈目次〉，第〈26〉页，我们已经念一遍了，再来看这个，就有一点概念，免得迷迷糊糊，懵懵懂懂，修学大乘菩萨的大乘佛法，竟然不知道六十个、六十位的修证。是不是？所以，我们一定要让大家提前了解。

第一节，三渐次位。第一渐次：除其助因（断五辛）。第二渐次：割其正性（断淫、酒、肉，及持余戒）。第三渐次：违其现业，（现前不逐外尘，旋元自归）。

第二节、干慧地（入正位前）。 第三节，地前诸位。

1. 十信位：信心住，念心住，进心住，慧心住，定心住，不退心住，护法心住，回向心住，戒心住，愿心住。

2. 十住位：发心住，治地住，修行住，生贵住，具足住，正心住，不退住，童真住，法王子住，灌顶住。

3. 十行位：欢喜行，饶益行，无瞋行，无尽行，离痴乱行，善现行，无着行，尊重行，善法行，真实行。

4. 十回向位：离众生相回向，不坏回向，等一切佛回向，至一切处回向，无尽功德藏回向，平等善根回向，随顺等观一切众生回向，真如相回向，无缚解脱回向，法界无量回向。

5. 四加行位。暖：暖地、顶地、忍地、世第一地。

第四节 菩萨十地。叫做圣位，十住、十行、十回向，称为三贤位。十地称为圣位，一个是贤，一个是圣。

菩萨十地位，欢喜地，离垢地，发光地，焰慧地，难胜地，现前地，远行地，不动地，善慧地，法云地。

第五节，等妙二觉。等觉，妙觉。第六节，结论：修习止观，次第证入。

第六章，文殊请问经名。第一节，本经五名。第二节，得密印加持—大众悟禅、证果。

《楞严经》是佛说有五种经的名字，然后，他切一段一段，再把它连接起来。好！打开〈1913页〉，第六章，文殊请问经名。第一节，本经五名。但是，他把它撷一段一段，把它加起来。经文：『尔时文殊师利法王子在大众中，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：「当何名是经？我及众生云何奉持？」佛告文殊师利：「是经名《大佛顶悉怛多般怛啰、翻译成中文叫做大白伞盖，悉怛多般怛啰，无上宝印、十方如来清净海眼。》』」是经名为大佛顶悉怛多般怛啰，就是大白伞盖，大白伞盖。我们怕阳光晒到、下雨可以遮的，这大白伞盖就是五会楞严神咒会保持我们。无上宝印、十方如来清净海眼。

好！〈1915页〉，看经文就好，经文：「亦名《救护亲因、度脱阿难及此会中性比丘尼，性比丘尼就是摩登伽女。得菩提心，入遍知海》。」〈1917页〉，中间，经文：「亦名《如来密因、修证了义》。」这个也取了，这一段也取了。

〈1918页〉，经文：「亦名《大方广妙莲华王、十方佛母、陀罗尼咒》。」〈1919页〉，经文：「亦名《灌顶章句，诸菩萨万行首楞严》。汝当奉持。」这个就是五本，就是五种名字；但是，我们就撷取一段一段：「大佛顶」、「如来密因修证了义」、「诸菩萨万行首楞严」经，撷取这一段，撷取那一段，加起来，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》，然后，因为太长了，讲：

《楞严经》，大家就知道了，这样就知道，因为太长，实在是经题太长了！好！翻回来，翻回来，目次第〈32〉页，第六章，文殊请问经名。第一节，本经有五名。刚刚念过了。第二节，得密印加持—大众悟禅，就证果了。

好了！明天我们从第七章开始。



勤修清净波罗蜜 恒不忘失菩提心

灭除障垢无有余 一切妙行皆成就

Email: [dakuan00@yahoo.com.tw](mailto:dakuan00@yahoo.com.tw)

佛教经典功德会 释大宽法师 合十 分享

<http://www.muni-buddha.com.tw/dakuanQA/>