

慧律法师佛学讲座 - 楞严经(10)

第十讲：大佛顶首楞严经大纲（义贯目次解说）（10）

南无本师释迦牟尼佛

南无本师释迦牟尼佛

南无本师释迦牟尼佛

我们在讲经前，作一点资料的补充，请翻开 2367 页，第一行，愚迷贪着的信徒，莫测高深、捕风捉影、穿凿附会，以讹传讹，误以为真，此即邪魔之下品者；然当今如是之下品魔，到处充斥，创派立宗，附于佛法，广设道场，遍布国际。有心之人，其不齷齪哉？齷 厂义 / 这个齷是叫做羊脚；这个齷 么义、就是害怕、发抖的样子。意思就是说：现在附佛的外道很多，遍布国际，有心之人，难道不战战兢兢、戒慎恐惧，防范他们吗？所以，就是这个意思，羊的脚颤抖、发抖，要被人家宰杀，恐惧的样子。意思就是说：邪魔外道、附佛外道这么多，我们应当戒慎恐惧，战战兢兢。

好！翻开 2387 页，(二) 堕四种徧常恶见（四徧常论）。因为 外道在第七意识的生灭微细相突不破，就卡在这个地方，因为他的心境只能到达这个地方，所以，因此没有办法全面性的了悟如来藏性的不生不灭，因此到第七意识的微细相就突不破，因此就卡在这个地方，立种种的徧执论。经文：「阿难，是三摩中诸善男子，凝明正心，魔不得便，穷生类本，观彼幽清常扰动元，于圆常中起计度者，」于圆常中，就是指第八意识的圆满常住心性，因为他没有悟，所以，起计度就偏了，他偏了！是人坠入徧四常论。」

好！2388页，义贯：「阿难，是」正修「三摩」地「中」之「诸善男子，凝」定不动「明」照不惑，「正」持其「心」，不起爱求，故「魔不」能「得」其「便」，故能增修圆定，照破想阴，行阴现前。于是「穷」十二「生类」生灭之根「本」十二生类当然就是胎生、卵生、湿生、化生、若「有想」、若「无想」、非有想、非无想……这当然就是十二类生。之根本就是（行阴），「观」察「彼」行阴（七识）「幽清」恒「常扰动」之「元，于圆」徧、相续之「常」相「中起计度者，是人」即「坠入」外道「四」种「徧常」之邪「论」中。

哪四种呢？1·类别。①计「心境为常」恶见。第一个是计「心境为常」的恶见，经文：「一者，是人穷心境性，二处无因；修习能知二万劫中十方众生所有生灭，咸皆循环，不曾散失，计以为常。」这个是第一类别，这总共有四个类别。

翻过来，2390页，第三行，义贯：「一者，是人」欲「穷」究「心」与「境」之「性」，以求一切法之本元，然而发觉心境「二处」皆「无」所从生之「因」（亦即，无物能生心境二者）；没有一样东西可以生心境。复依其穷究心境之「修习能」得「知二万劫中十方」一切「众生所有生灭，咸皆循环」相续不断，故彼心境皆「不曾散失」，方能生已灭，灭已生，生生不息；以此见故「计」心境「以为」普徧「常」住不坏。他的功夫就只能知道二万劫。

②计「四大是常」恶见。经文：「二者，是人穷四大元，（四大元就是四大的本

元。) 四性常住；(就是计四大之性为常住，就是地、水、火、风是永远存在的。) 修习能知四万劫中十方众生所有生灭，咸皆体恒，不曾散失，计以为常。」  
2391页，中间，义贯：「二者，是人」研「穷四大」之本「元」，而计「四」大之「性」本来「常住」不坏。彼由「修习」而「能知四万劫中十方」一切「众生所有生灭」皆从四大而来，然彼四大本身「咸皆体」性「恒」常，「不曾散失」故众生得以生灭相续不断，以此见故，「计」四大之性「以为」普遍「常住」不坏。

③计「八识为常」恶见。不知道识就是生灭的执着和分别。经文：「三者，是人穷尽六根、末那执受，」末那就是第七意识，第七意识以第八意识的见分为自我。心、意、识、为什么要顿点呢？这「心」是指第八意识；「意」是指第七意识；「识」是指前六识，所以，它是完全不同的，所以，要用顿点分开来。如果你把「心意识」三个连成念，那个是方便，所以，要顿点才对的。心、意、识、然后，「心」就是指第八意识，就是如来藏识；「意」就是指第七意识，就是恒常执着第八意识为自我，以第八意识的见分为自我；「识」是指前六识。「心意识中本元由处，性常恒故；修习能知八万劫中一切众生循环不失，本来常住，穷不失性，计以为常。」这个要有一点唯识学的基础，不过，熏习总是好的，熏习，慢慢提升我们心灵的般若智慧。我们如果没有般若智慧，我们的思维模式，就会只有一直线的思维模式，譬如说：一加一等于多少？大家都说：二！是不是？我们的思维模式是直接性的。但是，佛法它不是这样讲的，一加一等于二，一从哪里来？这个问题，开始把你的语言、文字，这些观念化的假相探究到底，探究到底。所以，我们的思维模式，一般都转不过来，都转不

过来，一般众生就是这样子，会卡在某一种观念里面。问一个问题：如果我发给你们，桌上每一个人有三颗苹果，你们每一个人都吃了一颗，剩下几颗？二颗，是不是？不对！剩下三颗，因为一颗在肚子里面，二颗在肚子外面，剩下三颗。因为我们的思维模式都是直线的，转不过来，一下子转不过来。是不是？三颗，吃下去，当然一颗在里面嘛，二颗是在外面嘛！是不是？冷笑话！好！

2392页，倒数第一行，义贯：「三者，是人」于定中「穷尽六根」所摄之六识、及第七「末那」识，以及末那所「执受」为我之第八识，如是于「心、意、识中」求其根「本元由」生起之「处」，计其「性」为「常恒故」，而不知其为行阴相续之由。不知道说万法都是刹那生刹那灭的一个生灭相续的假相，我们执以为实，然后，就卡死在这个观念里面。所以，佛陀告诉我们说：每一个人都在追求快乐，每一个人都在追求幸福；但没有一个人真正了解快乐是什么、幸福是什么？为什么？他就拿这个生灭的假相拼命的追求，他怎么可能得到快乐呢？而不知其为行阴相续之由。由其「修习能知八万劫中一切众生」死此生彼，虽「循环」辗转，然此八识却从「不」曾散「失」；因此而谓从「本」以「来」识性「常住」，复「穷」此循环「不失」之「性」，以为是不坏不灭而「计以为」普遍「常」住。就是着识大以为恒常。

④计「想阴尽为常」恶见。因为他现在透过三十种阴魔：色阴魔、受阴魔、想阴魔，现在要进入这个行阴魔，所以，他认为想阴魔已经尽了，到这个地方就是永恒，他不知道后面还有一个微细的识阴魔，不知道，意识的识。经文：「四者，是人既尽想元，」就是透过了想的十种阴魔了。「生理更无流止运转，」把

笔拿起来，这个「生理」不是你那个生理，「生理」是生灭之道理，所以，简称生理。这个生灭之道理，生生灭灭，灭灭生生，这个无常的道理，生理更无流止运转，因为他只能见到第七意识，第八意识的微细，他突不破。认为「生灭想心今已永灭，理中自然成不生灭，因心所度，」提早，提早，计为怎么样？  
「计以为常。」

翻过来，好！2394页，第五行，(注释)，「生灭想心今已永灭，理中自然成不生灭」：既然「有生灭」之想阴既已永灭，他便以为按理而言，他自然已证到了「不生不灭」的境地。但是此时他的想阴虽灭，而行阴尚未灭，因此行阴微细之生灭相（此正是第七识之种子），「种子」旁边写二个字，就是：习气，叫做隐性，隐性，潜伏的力量非常的大。要降伏贪瞋痴，这个是功夫，平常大家听经，看起来很有理性；但是，你一碰到境界了，那一种贪瞋痴、瞋恨、愤怒的心，一下子就跳出来了。所以，我们每一个人，都潜伏着贪瞋痴、嫉妒、占有、攻击、伤害的隐性在，只是看什么时候因缘蹦出来，不知道！仍有微细的流注生灭相，为什么用流注呢？就像瀑布、就像水流、像大海底下的伏流。这个流注，从这个大海看，非常的平静；但是，底下强烈的水流，你看不到，所以，这个叫做伏流，伏在海底下那个非常强烈的水流，但是，从表面上看不到。我们表面上就是眼耳鼻舌身意。是不是？表面上；但是，我们的伏流在哪里？第七意识跟第八意识，非常的微细，非常的微细。我们执着到什么程度呢？执着到我们连晚上作梦，都还认为有一个「我」，这个「我」，二十四个小时都卡住，叫做流注生灭，所以，流注生灭的意思就是非常微细。是故他实非已经……其实，他并还没有达到真正的不生灭。按《楞伽经》义而言，此时为已

经灭了「相生、相住、相灭」，然犹未能灭「流注生、流注住、流注灭」。这个很重要，做一个笔记，相生、相住、相灭，这个「相」就是粗惑，一般粗糙，你可以观照得到的，相可以看得到的，花是生灭的。是不是？这个桌子、椅子、毛巾是生灭的，这个你很容易观察得到。但是，潜伏在我们内心里面，那种烦恼的习气种子，你观测不到，它就像潜伏在大海底下的伏流，其实是很强，但是，你没有觉察，所以，这个叫做粗惑。然犹未能灭流注……「流注」的旁边写：细惑，这个就非常的微细，难以觉察，流注生、流注住、流注灭。

**义贯：**「四者，是人既」已「尽」了「想」阴之根「元」就是（想阴已尽），破了三十种阴魔了。因而他以为此想阴之「生」灭于「理」上言之，「更无」复出现迂「流」、息「止、运」行、「转」变等种种施为之相的道理，因他以为彼有「生灭」之「想心」（想阴）「今」既「已永灭」，于道「理中」而言，他「自然」已经「成」就了「不生灭」之法体；殊不知，微细的烦恼习气种子还没有断，他不知道。然而他的行阴尚未灭，故仍有行阴的微细流注之生灭相，因此他实尚未达真不生灭之境，不过「因」他自「心所度」忖，而「计以为常」住不生灭。

**2·结语：**堕为外道（圆常论）。经文：「由此计常，亡正徧知，」就是佛的知见，叫做正遍知，佛就是正遍知、明行足、善逝、世间解嘛！所以，亡正遍知就是失掉了佛的知见，「堕落外道，惑菩提性，是则名为第二外道立圆常论。」

**义贯：**「由此」自心魔作祟，邪「计」心境、四大、八识等为「常」住不生灭，不达诸法无常之性，因而「亡」失如来所教「正徧」之「知」见，而「堕落」

于「外道」(即学佛法成外道)，以致「惑」乱自他「菩提」正觉之「性。是则名为第二」类「外道」所「立」之「圆常」邪「论」。

(三) 堕四种颠倒邪见(四颠倒见)。经文:「又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便，穷生类本，观彼幽清常扰动元，于自他中起计度者，是人坠入四颠倒见，一分无常，一分常论。」2397页，义贯，「又」于「三摩」地「中」，已透过想阴十境之「诸善男子，坚」固「凝」定不动、持「正」其「心」，不起爱求，外「魔不」能「得」其「便」，故能破想阴而令行阴显现；然彼继而「穷」究此行阴，以为是十二「生类」生灭的最终之根「本」，然而他「观彼」行阴(七识)系「幽」隐轻「清」、恒「常扰动」、他便以为这是一切生灭最终之根「元」，不知道后面还有一个第八的微细意识。因此，此行者便「于自他」法「中」，妄「起计」着、筹「度者，是人」即因此而「坠入」外道「四」种「颠倒」之双计恶「见」中，计执诸法皆是「一分」(一半)「无常」，而另「一分」(另外一半)却是恒「常」之邪「论」。一半常，一半无常。

{论论}，本节中所述行阴之魔相，是由于行者见行阴之体显现(「观彼幽清、常扰动元」)，便着于其相，复于其相上种种推究、攀缘、穿凿附会，以自心妄想而去分别计度那些行阴之相，而以为是究竟之相显现，才会有魔事起。若见行阴现时，虽见其相，只要不取不着、平等不动，不随之而起计度，只觉知那是禅境必经过程中的一个现象而已；如是观察了知，即仍依本法修习，本法就是如如不动，不取于相。无有旁鹜，行阴即指日可破。

然而广而言之，一切魔事的产生，都是由于这件事：我们「见相着相」！于修行中，于所有见闻觉知，若有所见、有所闻、有所觉、有所知，其种种相，一概不依、为什么？因为见闻觉知都是观念，都是生灭意识心。所以，一概不依、不随、不取、不着，只依本心就是不生不灭的真如藏性、如来藏性。只依本如来藏性的心，以及本法，究竟空性之法，则魔事自破。反之，若有所见、有所闻（见闻染净、庄严、恐怖、可爱等相）、染相、净相、庄严相、恐怖相、可爱相，统统叫做相。有所觉、有所知（或知、或解、或悟某经、某理、某事），即起贪爱、迷执、计着，则不论你修行多高，定力多深，皆立刻为魔所趁、为魔所用，而堕魔数，断菩提路。

这个很重要的观念就是说：八大宗派也是这样，弘扬你个人相应的法门；如果说：我们一弘扬净土法门，马上就起烦恼，别人跟我们看法不一样，修禅或修密的，我们就一直批评人家；这个我们已经堕入魔数了。所以，重点在哪里呢？重点就是说：我修我的，生死是自己的事情，其它八大宗派，予以尊重，这个是很高超的修行人。现在不是这样，小乘讥笑大乘：大乘非佛说；大乘讥笑小乘是焦芽败种。净土说：我是三根普被，利钝全收；禅宗说：即心即佛，不必这么辛苦，见即是性，性就是平等，如来藏性。密宗说：三密相应就是佛；天台、华严，各有他们的思想领域。因此，师父在这里，要诚心的奉劝诸位法师和护法居士，一个修行人，连包容异己都做不到，内心起烦恼，认为别人看法跟我不一样：为什么不按照我这个方法才能了生死呢？你自取烦恼，这个就是你已经堕入生灭之相了。因此我们研究佛法的人，很清楚佛的用意，说：是法平等，无有高下，你修什么，我尊重你，要看福德、要看因缘。是不是？



2399页，1·类别。①计「我常他为无常」之邪见。经文：「一者，是人观妙明心徧十方界，湛然以为究竟神我；从是则计我徧十方，凝明不动，一切众生于我心中自生自死，则我心性名之为常；彼生灭者真无常性。」倒数第二行，{注释}，「湛然以为究竟神我」：将行阴之幽清认作是湛然不动之性，且以之为究竟之神我。「神我」，即所谓灵魂。又，此即印度外道二十五冥谛，这个我们讲过了，二十五谛中之最后一谛。彼外道有达深定者，2400页，能观八万劫，但于八万劫外，即冥然莫辨，彼遂以此冥然莫辨、不可知的境地，立为一切法之本源，称之为「冥谛」(冥然的真理)。冥然的真理。(此犹如道家的「混沌」：「恍兮惚兮其中有相」。若有若无。是不是？此「混沌」儒者又称之为「无极」。)外道又立从「冥谛」生「觉大」(儒道亦立从「无极」生「太极」。)太极生两仪，两仪生四象、八卦等等。又从「觉大」生「我心」，从「我心」生「五微」，做一下笔记，五微就是色、声、香、味、触。那么，这个「五微」也是同「五唯」，唯，一个口字旁，唯我独尊那个唯。生五微，就是色、声、香、味、触的五微，从「五微」生「五大」，地、水、火、风、空。从「五大」生「十一根」(儒道亦立从「太极生两仪」(两仪即阴阳)，再立从「两仪生四象」)最后立一「神我」。所以，二十五谛中，最初为「冥谛」，最后为「神我」，中间共有二十三法，是为「冥谛」所生之诸法(因此冥谛为最初之能生者)。而冥谛生这二十三法作什么用呢？他们说，是为了让「神我」受用。(这与耶教言上帝创造宇宙万物，皆是为了让人类受用，是如出一辙的，只不过耶教的道理肤浅得多。)所以，印度的古老思想，就超越了耶教，印度的古老思想。又彼所谓「神我」约略等于第七识种子，以第七识为我执中心，内执第八

识为我，外执前六识为我所，故略同。此行者本来是修行佛法的，竟堕入邪计行阴为神我的外道论，滋可叹哉！很可惜！

2401页，义贯：「一者，是人观」行阴之幽清常扰动元，而以为是「妙明」真「心、徧」满「十方」世「界」，且将其幽清认作「湛然」不动之性，错认了！并「以为」彼即是「究竟」之「神我；从是」谬想「则」更「计」神「我徧十方，凝明不动」，无生无灭，故是常住之性，而「一切众生于我心中自生自死，则」神「我」之「心性名之为常」住不变；而「彼」有「生灭者」（我心中之众生），是「真无常性。」（此为计我是常、众生于我心中生灭，是为无常。）

2402页，②计「国土无常及究竟常」之邪见。经文：「二者，是人观其心，徧观十方恒沙国土。见劫坏处，名为究竟无常种性；劫不坏处，名究竟常。」这个劫坏处，就是我们现在所讲的星系崩坏、败坏、爆炸，用现在的名词来讲，叫做见劫坏处，就是看到整个银河系某一个地方，恒星爆炸了、毁灭，就是这个意思，用现在的名词是这样子，因为不能离开水、火、风三灾嘛！义贯：「二者，是人不」复「观其」自「心」（因已确定计执自心为神我，是真常性），反而周「徧观」察外「十方」器界「恒沙国土」。彼但「见」为「劫」末三灾所「坏」之「处」三灾就是水、火、风。所坏之处，即「名」彼世界「为究竟无常种性」（而不知诸世界于空劫后仍有成劫。）这个天体爆炸以后，新的星球会再成立，就像我们地球一样，已经成立了四十六亿年，四十六亿年。而于「劫」尚「不坏处，名」之为「究竟常」（永久常住不坏）。（此为计外器界之已坏者

为无常，未坏者为恒常。)

③计「心为常、生死无常」之邪见。经文：「三者，是人别观我心精细微密，犹如微尘，流转十方，性无移改，能令此身即生即灭。其不坏性名我性常；名我性常；一切死生从我流出，名无常性。」翻过来，2404页，义贯：「三者，是人」复「别观我心」，见「精细微密」之行阴根本「犹如微尘」，即计之为微细我，此微细我虽「流转十方」界，不断地起惑、造业、受报，然其「性」却从「无移改」，故是恒常；依此恒常性，而「能令此身」虽「即生即灭」，无常至极，然此微细我「其不坏」之「性，名我性常」，而「一切死生」之相便是「从我」常住之性中「流出，名无常性。」(此为计心是恒常，而计身为无常。)

④计「行阴常，前三阴无常」之邪见。前三阴就是色、受、想，为无常，前面三阴就是色、受、想。经文：「四者，是人知想阴尽，见行阴流，行阴常流，计为常性，色受想等今已灭尽，名无常性。」2405页，义贯：「四者，是人知」自己之「想阴」已「尽」，且「见行阴」刻正迁「流」；然以观见「行阴」相续「常流」不断，故「计」行阴「为常性」，而见「色、受、想等」三阴「今已灭尽」不存，故「名」之为「无常性。」(此为计已尽之阴为无常，未尽之阴为恒常)。这个就是等于读到高中，就说：我书读得最多！不知道后面还有大学、硕士、博士，不知道，提早自己满足。

2·结语：堕为外道(一分常论)。经文：「由此计度一分无常、一分常故，堕

落外道，惑菩提性；」就是永远不能成佛，不认识菩提，佛的心都不认识，你怎么成佛呢？「是则名为第三外道一分常论。」2406页，义贯：「由此」自心魔之作祟，而邪「计」忖「度」自他之身心与依正诸法皆为「一分」是「无常」（一半无常），「一分」是恒「常故」（一半是恒常），因而从正修行「堕落」成「外道」恶见，很可悲，也很可怕，因为没遇到善知识。「惑」乱「菩提」正觉之「性；是则名为第三」类「外道」所计之「一分常」之邪「论」。

{诠论}，这「一分常、一分无常」之论，究竟有何害处？因为其所计之一分常者，都是其自心、或神我，并且因为计其为常，即表示他自以为已脱离无常，他认为已经脱离无常，已达不生不灭，不再有轮回，出世之道业已成，不须更修行。而实不然，以仍未达究竟，仍处轮回；一旦报尽，将再受轮回时，即起毁谤。又，未证言证，大妄语成；且随顺外道（即学佛法成外道），破佛正法，误导众生，凡此皆是无间大罪。

2407页，（四）堕四种有边邪见（四有边论）。经文：「又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便，穷生类本，观彼幽清常扰动元，于分位中生计度者，是人坠入四有边论。」{注释}，这个「于分位中」看一下，「于分位中」分位，什么叫做分位呢？三际分位、就是过去、现在、未来。见闻分位、就是见闻觉知，六根的起作用。彼我分位、就是分别心在作用。生灭分位。就是在相上讨论，它有生灭。所以，三际分位是站在时间的角度；见闻分位是站在六根的作用角度说；彼我分位是站在分别心的角度说；生灭分位是站在万法成住坏空，相上来讨论，当然，也可以论断心。所以，底下，「四有边论」：此四种邪论，

虽然内容都是成对的，一对一对的。双计有边及无边，然而诸外道，并非真已证得无边之理体，故当其计某法为无边之时，只是属于邪计的「边见」而已，故以正教判之，只能称为「有边论」。

**义贯：**「又」于「三摩」地「中」之「诸善男子，坚」固「凝」定不动，持「正」其「心」，不起爱求，「魔不」能「得」其「便」，故能于三昧中上上增进而破想阴；想阴既破，彼即「穷」究行阴而以其为十二「生类」最终生灭之根「本」，且「观彼」行阴「幽」隐轻「清」、便认为是恒「常扰动」的生灭之根「元」，于「四种」分位中生计度者，是人」即「坠入」外道之「四」种「有边」之邪「论」。

1·类别。哪四种有边呢？①计「过去未来有边，相续心无边」之邪见。经文：「一者，是人心计生元流用不息；计过未者名为有边，计相续心名为无边。」2409页，义贯：「一者，是人」于定中观见行阴相，因而起「心计」之为十二类「生」之生灭的根「元」，不知道后面还有一个第八意识。又观其迁「流」之业「用」循环「不息」，于是「计过」去及「未」来「者名为有边」法（有限之法），过去有限，未来也有限，为什么？他所见的肤浅，程度不够，台语叫做极尽了！而「计」现在之「相续心」，以其念念仍相续从无间断故，「名为无边」之法（无限之法）。

翻过来，②计「八万劫前无边，众生界有边」之邪见。经文：「二者，是人观八万劫，则见众生；八万劫前，寂无闻见：无闻见处名为无边，有众生处名为

有边。」2411页，义贯：「二者，是人」以其定力能「观八万劫，则见」八万劫内有「众生」存在；于「八万劫」之「前」，却「寂」然「无」有「闻见」因为功夫不够，不是佛；不过，对凡夫来讲，已经不得了了！（他于八万劫前看不到、听不到有众生的迹象），由于「无闻见处」对他来讲系冥然莫辨、不能得其际涯，故他把那不可知的领域「名为无边」（无限），而于他观见看得到的，「有众生」存在之「处」，即「名」之「为有边」（有限）。

③计「我知性无边，他知性有边」之邪见。经文：「三者，是人计我徧知，得无边性。彼一切人现我知中，我曾不知彼之知性，名彼不得无边之心，但有边性。」翻过来，2412页，中间，义贯：「三者，是人」观见己之行阴，便执为真我，且更「计」此真「我」能周「徧」了「知」一切，故此真我于诸法中「得无边」之「性」；而「彼」其它「一切人」虽皆「现」于「我」的「知」性之「中」，然而「我曾」（却）我却「不知彼之知性」，可见他们的知性必定是有边的（有限的），自己知道，认为自己是无边，他们呢？因为不知道对象，认为是有限的。因此其知性不能达于我，而为我所知；是故「名彼不得」如我知性的「无边之心，但」是「有边性」。

{论}，种种外道千说万论，多半脱离不了自我本位，或自我中心；以外道不能无我（若无我者，即不着我，则非外道，即入如来圣道）。所以，缘起无自性，一切法无我，可以贯通三藏十二部经典的重点。八大宗派的共同处，所宣扬的就是缘起无自性，一切法无我，这是如来圣道所说的。外道以我为「能」，而以有别于我之一切法为「我所」，依于此我、我所，而作种种妄想分别，试

图自圆其说，以成其「一家之言」，皆不免自误误人，不脱三途轮转。

④计「一切依报正报皆半有边、半无边」之邪见。经文：「四者，是人穷行阴空，以其所见心路筹度，一切众生一身之中，计其咸皆半生半灭。明其世界一切所有，一半有边、一半无边。」{注释}，「以其所见心路筹度」：谓此行者于其定中，以定力所伏故，其行阴之迁流趋于极缓，他便觉得他的行阴已灭，及至出定，才发觉行阴仍在，于是他便以为他的行阴灭了之后又再生起。如此他便见行阴是时生时灭，如此他便见行阴是时生时灭，于是以自己的心路之历程去筹度，而计着法界一切依报正报皆是如此处于时生时灭、半生半灭的状态中。这又是外道人以自我为中心，而卜度计着一切的另一例子。义贯：「四者，是人」想阴既尽，行阴现前，即以定力研「穷行阴」，欲求其「空，以其」入定出定时「所见」行阴乃时生时灭，即以自「心路」历程「筹度」计着「一切众生一身之中，计其咸皆半生半灭。」又以此推，「明其世界」中「一切所有」之物象，亦皆「一半有边，一半无边。」这个就是没有大悟，功夫不够，乱讲，很可怜的外道！我们非常有福报，听到如来的正法，知道他的错误。

2·结语：堕为外道（有边论）。经文：「由此计度有边无边，堕落外道，惑菩提性，是则名为第四外道立有边论。」义贯：「由此」自心魔所作祟，而邪「计」妄「度」诸法「有边无边」之戏论，因而「堕落」于「外道」之恶见（即学佛法成外道），以致「惑」乱自他「菩提」正觉之「性，是则名为第四」类「外道」所「立」之「有边」邪「论」。

第五种，行阴的第五种阴魔，(五)堕四种矫乱论。经文：「又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于知见中生计度者，是人坠入四种颠倒不死矫乱，徧计虚论。」翻过来，2416页，{注释}，什么叫做「不死矫乱」呢？这个「不死」，就是指不死天，即无想天之果报。外道计无想天为究竟涅槃处，故又称之为不死天；且说修行人，一生一世如果不随便乱答人家，死后当生彼天；你就是不要乱答。他们又说，若自己实在不知，而勉强回答，就会造成「矫乱」。因此为了避免矫乱，他们立了一项规矩：若有人问任何问题，身为本派弟子，你就应回答说：「这是秘密言词，不可明说。」因为自己不知道！或者含糊其词地作不定答。因为他不知道，他不是大觉的世尊啊！他回答不出来，又怕答错了，又想往生无想天，他就不敢乱答。佛对他们这种作法，就诃斥说：「此真矫乱！」佛真了不起！（这才是真正的矫乱！）是不是？回答不出来，又不敢回答，你只是避开问题，并没有面对问题啊！亦即，他本来是为了避免矫乱，而模棱两可、含混其词，结果反而成了真正的矫乱，以其言词闪烁不定故。因为没有大悟，不是像如来、世尊。是不是？

义贯：「又」入于「三摩」地「中」之「诸善男子，坚」固「凝」然不动，「正」其「心」念，不起爱求，外「魔不」能「得」其「便」，故能增进而破想阴；想阴既破，行阴显现，故能「穷」十二「生类」之生死根「本」（即行阴之体），而「观彼」行阴（七识）「幽」隐轻「清」，恒「常扰动」生灭之根「元」（七识），然「于」彼定中所得的「知见中」不能明了抉择，而「生」虚「计」妄「度者，是人」即「坠入四种颠倒」，以求外道「不死」天（无想天果报）而作「矫乱」、周「徧计」度之「虚」妄言「论」。



分类，1·类别。①计「八亦」之矫乱论。经文：「一者，是人观变化元，见迁流处，名之为变；见相续处，名之为恒；见所见处，名之为生；不见见处，名之为灭；相续之因，性不断处，名之为增；正相续中，中所离处，名之为减；各各生处，名之为有；互互亡处，名之为无。以理都观，用心别见。有求法人来问其义，答言：我今亦生亦灭，亦有亦无，亦增亦减。（搞不清楚状况。）于一切时皆乱其语，令彼前人遗失章句。」「遗失章句」就是摸不着头绪，你来问，就是答不到正确的答案。翻过来，2421页，倒数第三行，义贯：「一者，是人」于定中观想阴已尽，行阴显现，于是进而「观」行阴，因为那是一切「变化」之根「元」；当他观「见」行阴之「迁流处」，便「名之为」行阴的无常「变」异相；便「名之为」行阴的无常「变」异相；若观「见」行阴虽然迁流，但亦有前后「相续」之「处」，于是他就「名之为」行阴的「恒」常之相（因此他下结论说：行阴有常、有无常；也就是：亦常亦无常）。因为看到不究竟、不透彻，卡在这个行阴。他又在他能够观「见」及「所见」的八万劫「处」，看到有众生生起，于是他就「名之为生」；而于八万劫外，「不见」如他先前所「见」之「处」，看不到有众生生起，似一切皆灭，他便「名之为灭」（于是他得到另一个结论：行阴亦生亦灭）。

他又观察思惟：如果前面的行阴已灭，而后面的行阴尚未生起，这中间必定有个令前后衔接起来的「相续之因」存在，但他却观见行阴之迁流「性」中仍有「不」间「断」之「处」，在这前后阴衔接处，本应中断、却没有中断时，便有如多出个法了，这多出的一法，他便「名之为增」；反之前后二阴「正相

续中」，其「中」间为前后二阴「所」分「离」之空缺「处」(亦即虽相续而缺中交、如出入息)，呼吸，气出来，再吸进去，中间会短暂的停留一下。就有如少了一法，这情况他便「名之为减」。这种情况他便「名之为减」。

此行者又因观众生「各各」皆有其独有之「生处」，他便「名之为有」；见其「互互」相率皆归「亡处」(尽皆有死)，他便「名之为无」(于是他又得到一个结论：一切法皆亦如是：亦有亦无。)以上八种表面上虽皆似「以理都观」诸法，然而由于行者之「用心」有差「别」，因而于「见」同一法时，却前后不一致，不能真正得如理而确定之见。以其所见不定故，若「有求法人来问其」修证之「义」，他即「答言：我今」所见为一切法乃「亦生亦灭，亦有亦无，亦增亦减」，无有一定可说。彼「于一切时，皆」如是矫「乱其语，令彼」现「前」求法之「人，遗失章」法字「句」及正义理，令人知见混乱，无所适从。摸不着边。

②计「惟无」之矫乱论。经文：「二者，是人谛观其心，互互无处，因『无』得证。有人来问，惟答一字，但言其无；除无之余，无所言说。」这个「无」，不是佛陀所悟的那个无，差了十万八千里！2424页，义贯：「二者，是人」于定中「谛观其」行阴之「心」，当行阴之生住二相灭的当下，他见一切皆无，他于是在此暂无的现象中，于法法上「互互」相推相衍，而皆至于「无处」，从而妄计自己「因无」这一字而「得证」道：即悟一切皆归于无。这个「无」是断灭，不是佛体悟的那个无，差十万八千里！一个是正觉；一个是邪见、断灭见，不一样的。故若「有人来问」法时，他「惟答一字，但言其无」；且「除

无」一字「之余」，即完全「无所言说」（什么话都不说）。

2425页，③计「惟是」之矫乱论。经文：「三者，是人谛观其心，各各有处，因有得证，有人来问，惟答一字，但言其是，除是之余，无所言说。」义贯：「三者，是人」于定中「谛观其」行阴之「心」，当他观见在行阴的异相与灭相之后，仍有生相与住相再生起，即下结论谓一切法「各各」皆住于「有处」（一切法有），且妄计其已「因有」宗而「得证」无上道，证一切法有。不知道一切法都是缘起。因此若「有人来问」法，彼「惟答一字，但言其是，除是之余」，即「无所言说」（其它什么话都不说）。

④计「有无」之矫乱论。经文：「四者，是人有无俱见，其境枝故，其心亦乱。有人来问，答言亦有、即是亦无，亦无之中不是亦有，一切矫乱，无容穷诘。」「无容」就是无法；「穷」就是追问到底；「诘」就是问，再追问下去，就讲不出所以然。无容穷诘：无法追究到答案，你答：亦有，即是亦无，亦无之中不是亦有。在讲什么？所以叫计有无之矫乱论。2427页，倒数第四行，义贯：「四者，是人」于定中观察行阴时，因为双观其生处及灭处，故「有无俱见」；因为「其」所观「境」之象系分「枝」不齐「故，其心亦乱」而不一。因此若「有人来问」法于他，他便「答言：」法「亦有，即是亦无」（亦灭），以一切有生必归于灭，故有等于无；但是他却又说：「亦无之中不」一定「是亦有」，以已灭者不一定更生，所以无不一定还有。如是他把「一切」义理及文字全「矫乱」了，令人「无容穷诘」而得到任何明白确定的答案，一切一团混乱。

2·结语：墮为外道。经文：「由此计度，矫乱虚无，墮落外道，惑菩提性。是则名为第五外道四颠倒性不死矫乱，徧计虚论。」义贯：「由此」自心魔之作祟而邪「计」妄「度」，成为「矫乱」道理之「虚」妄、空「无」之言说戏论，因而「墮落」于「外道」之恶见，从而「惑」乱自他「菩提」正觉之「性」。是则名为第五「类「外道」的「四」种迷正立邪的「颠倒性」、都是为了求外道「不死」天之果报，不欲给人明确之见解，所作之「矫乱」正知见、周「徧计」度、「虚」妄之「论」。

{论论}，此四种矫乱论，究竟有何过？其过咎为：一、令人思惟不清，墮于无明愚痴。二、令人失正知见。三、令求法者无所适从。

(六) 计「死后仍有十六相」之邪见。经文：「又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便，穷生类本，观彼幽清常扰动元，于无尽流生计度者，是人坠入死后有相，发心颠倒。」把笔拿起来，「或」旁边编号A，「或自固身，云色是我；」第二，或见我圆，这个「或」的旁边编B，B：「或见我圆，含徧国土，云我有色；」或彼前缘，这个「或」，旁边编号C，「或彼前缘，就是眼前外色之缘，或彼前缘，眼睛所看到前面这个因缘。随我回复，云色属我；」这是C，这一段是C，底下，「或」，编号D，「或复我依行中相续，云我在色。」这个是D，A B C D有四段，等一下你就知道。「皆计度言死后有相；如是循环，有十六相。」为什么有十六相呢？把这个色、受、想……排列下去就十六，刚刚已经编号A B C D了。好！诸位看一遍，2429页，看一遍，或自固身，云色是我；如果是换第二个字，就变成「受」了，或自固身，云受是我；或见我圆，

含遍国土，云我有受；C就是：或彼前缘，随我回复，云受属我；D：或复我依行中相续，云我在受。那么，「想」也是，就是色、受、想、行。因为这个外道，他的功夫只能到行阴，再底下更微细的第八意识的识阴，他完全冥然不知，茫然不知，所以，他只能讨论色、受、想、行，刚刚编的A B C D，四乘以四就是十六。好！翻过来，2430页，D：或复我依行中相续，云我在色。皆计度言死后有相；如是循环，有十六相。这个依色、受、想、行，色四相、受四相、想四相、行四相，四四十六。「从此或计毕竟烦恼、毕竟菩提，两性并驱，各不相触。由此计度死后有故，堕落外道，惑菩提性，是则名为第六外道立五阴中死后有相，心颠倒论。」

2431页，倒数第一行，义贯：「又」入于「三摩」地「中」之「诸善男子，坚」固「凝」定、持「正」其「心」，不起爱求，外「魔不」能「得」其「便」，故能增进而破想阴；想阴既破，行阴即显现，于是他便在定中「穷」究十二「生类」之生死根「本」（行阴），而「观彼」行阴「幽」隐轻「清」、恒「常扰动」之根「元」，故他即「于」彼行阴相续「无尽」之迁「流」相，提早执着。而「生计度」此行阴为诸动之本元「者，是人」从而「坠入死后」仍会再「有」色、受、想等诸阴「相」再从行阴生起之谬见，从而「发心颠倒」。

「或自」坚持「固」守此「身」形，而「云」四大之「色是我」（此为计色是我）。「或」妄「见我」性「圆」融，「含徧」十方「国土」，而「云我」拥「有色」（此为计我大色小，色在我中）。「或彼」现「前」所「缘」之色，能「随我」（任凭我）「回」旋往「复」运用，而「云色属我」（此为计离色是我）。「或

复我」系「依行」阴「中」之迁流「相续」之相而存活，故「云我在色」中（此为计色大我小，我在色中。）如是等「皆」是虚妄「计度」而「言死后」身虽已死，但我心识仍在，故仍「有」我「相」在。「如是」之论说「循环」往复，共「有十六」种「相」。从此或「更转深一层而「计」着「毕竟烦恼」与「毕竟菩提」皆是由有为的行阴之造作而成，因此皆如行阴之无尽。是故真与妄二法之「两性并」驾齐「驱」就是（同时并存），并行而不悖，故「各不相触」、相妨。

「由此」自心魔之作祟而邪「计」妄「度死后」仍「有」诸阴相「故」，因而「堕落」于「外道」之恶见中，于是「惑」乱自他「菩提」正觉之「性，是则名为第六」类「外道立五阴中死后有相」，于是成就自「心」魔所造之「颠倒」邪「论」。

2433页，中间，(七)八种邪计无相。经文：「又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于先除灭色受想中生计度者，是人坠入死后无相，发心颠倒。(2434页，)见其色灭，形无所因；观其想灭，心无所系；知其受灭，无复连缀，阴性销散，纵有生理，而无受想，与草木同。此质现前犹不可得，死后云何更有诸相？因之勘校，死后相无，如是循环有八无相。从此或计涅盘因果一切皆空，徒有名字，究竟断灭。由此计度死后无故，堕落外道，惑菩提性；是则名为第七外道立五阴中死后无相，心颠倒论。」翻过来，2436页，义贯：「又」于「三摩」地「中」之「诸善男子，坚」固「凝」定、持「正心」念，不起爱求，外「魔不」能「得」其「便」，

故能增进而破想阴；想阴既破，行阴即显现，于是他便在定中「穷」究十二「生类」之生死根「本」（行阴），而「观彼」行阴的「幽」隐轻「清」、恒「常扰动」之根「元」（七识）。此时，若「于先」前已经「除灭」之「色、受、想」三阴「中」而「生」邪「计」筹「度者」意思是说：（谓色受想本有今无，因为他已经进入了行阴，前面都……本来有，已经被他断除了。如今行阴虽现有，将来亦当成无），「是人」便「坠入」外道所计执的「死后」一切法皆归于「无相」之断灭论，则其「发心」遂成为「颠倒」心。

此人于定中观「见其」四大之「色灭」之后，则念其身「形无」复「所因」（所依）；若再「观其想」阴「灭」时，则念其「心无」复「所系」；则念其「心无」复「所系」；而当他「知其受」阴「灭」时，则计他的色与心「无复连缀」之桥梁；因他以为前三「阴」之「性」既已「销」亡「散」灭了，既已「销」亡「散」灭了，此行阴「纵」仍「有生理」（仍旧存在）然「而」既「无受想」二阴，则此身乃「与草木同」。又，「此」色受想行四阴之「质」（体）纵使「现前」于定中「犹不可得，死后云何更有诸」阴之「相」可得？「因之」（于是）「勘校」经过了确认，覆核确定之后，可下结论说：生前与「死后」四阴之「相」皆「无；如是循环」论证共「有八无相」论。八无相论就是：色、受、想、行，一个是二，所以，加起来是八。既然现前质空，即无修因；而死后质空，便无证果，是故「从此或计涅槃」菩提与「因果，一切」世出世法「皆」系「空」无，「徒有名字」，并无实际，一切法「究竟」归于「断灭」，遂成为拨无因果之大邪见。这个很可怕的，认为没有因果了！

此行者「由此计度死后」一切皆归于空「无故，一切皆归于空」无故，墮落于「外道」之恶见（即学佛法成外道），以致「惑」乱自他「菩提」正觉之「性；是则名为第七」类「外道」所「立」于「五阴中」计「死后无相，心」魔所成之「颠倒」恶「论」。

（好！我们休息十五分。中间休息）

好！2438页，(八)八种俱非邪论。经文：「又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便，穷生类本，观彼幽清常扰动元，于行存中，兼受想灭，双计有无，自体相破，是人坠入死后俱非，起颠倒论。色受想中，见有非有；行迁流内，观无不无。如是循环，穷尽阴界，八俱非相，随得一缘，皆言死后有相无相。又计诸行性迁讹故，又计诸行性迁讹故，心发通悟，有无俱非，虚实失措。由此计度死后俱非，后际昏瞢，无可道故，墮落外道，惑菩提性；是则名为第八外道立五阴中死后俱非，心颠倒论。」

翻过来，2440页，第一行，{注释}，「色受想中，见有非有」：这个「有」，是指行阴之有。「非有」，则是指已灭的前三阴，因为此三阴已经灭了，故成非有。此谓，于已灭之色受想三阴中，相对于现犹存在的行阴之「有」，行阴现在讲有，则那前三阴即成「非有」。「行迁流内，观无不无」：「行」，就是行阴。「无」，就是前三阴之无。「不无」，即非无，既言「非无」即是有。此谓，于现存的行阴之迁流内，对观于前三阴之「无」，则此三阴之「无」并非无，而是有；也就是说：前三阴之「无」这件事是「有」的。「如是循环」：「循环」，



指循环作观，由后观前，由前观后。(按：此所谓「循环作观」，其实就是「绕圈子」。)「**穷尽阴界**」：「阴」，指色、受、想、行四阴。「界」，界限，范围。「**八俱非相**」：什么叫八俱非相呢？「有」「无」二法及「俱」「非」排列组合，俱非就是二个非，叫做俱非，有也是非，无也是非，叫做俱非。或是有，这个「俱」就是亦有亦无，「非」就是非有非无。所以，「俱」就是同时存在；「非」就是二个都否定。排列组合，即衍成四俱与四非，称为八俱非。此八俱非为：1·有 2·无 3·非有 4·非无 5·亦有亦无 6·非有非无 7·非亦有非亦无 8·非非有非非无这对初学佛法来讲，真不知道怎么个解法？这八俱非便成一切外道言说戏论的核心。将来我们会讲到。

翻过来，**2442页**，第四行，「**立五阴中死后俱非**」：谓彼外道即以五阴为题旨，而立众生于死后（其五阴）俱非有非无。（也就是说：人死后，其五阴不是有，也不是无。按：那是什么呢？）说不出所以然。

**义贯**：「又」入于「三摩」地「中」之「诸善男子，坚」固「凝」定、持「正」其「心」念，不起爱求，故外「魔不」能「得」其「便」，乃能增进而破想阴；想阴既破，行阴即显现，因此他得以「穷」究十二「生类」之根「本」（行阴），而「观彼」行阴「幽」隐轻「清」、恒「常扰动」之根「元」（七识）。但是他却「于行」阴尚「存中，兼」以「受想」二阴已「灭」，而「双计」亦「有」亦「无」（于尚存者计有，于已灭者计无），行阴的「自体」之「相」以此有无之互「破」，故不能成立；「是人」于是「坠入」外道之「死后」有无「俱非」就是（非有非无）俱非就是同时，有跟无同时。的妄论，从而更「起」种种「颠

倒」邪「论」。

此人于已灭之「色受想」三阴「中」，对「见」(对观)行阴之「有」，故前三阴成为「非有」；行阴有，前面就非有。而于「行」阴「迁流」之「内」，对「观」前三阴之「无」这件事「不无」(此无非无，而是有「无」这件事)「如是循环」对观论证，由后(现在)观前(过去)，由前观后，「穷尽」色受想行四「阴」之「界」限，达有无俱非，而衍成「八俱非相」之乱论，于是「随」举「得一」阴为「缘」(以此阴作题材)，彼「皆言」此阴于「死后」非「有相」、非「无相」。又「以其所「计」一切「诸行」(万法)之「性」既皆「迁」离于正理之外，充满「讹」错谬误「故」，讹错谬误故。其「心」即依此等邪理而「发」邪「通」与邪「悟」，从而他即更加确定「有无俱非」之邪见，而令一切事理之「虚实」皆「失」其「措」置之所。而令一切事理之「虚实」皆「失」其「措」置之所。

「由此」对生前之双非，更推而「计度死后」亦一切法「俱非」有非无。由依如是邪见而修证故，此行者但见「后际」就是只见(未来)乃一片「昏瞢，茫茫然。无」丝毫之道或实质理之「可道」(可说)，无丝毫之道，或无实质理之可道。是「故」他便「堕落」于「外道」之恶见，以致「惑」乱自他「菩提」正觉之「性；是则名为第八」类「外道」所「立」于「五阴中死后俱非」有非无、「心」魔所成之「颠倒」邪「论」。

(九) 七际断灭邪见。这个「际」，不是我们刚刚讲的过去、现在、未来，这

个「际」是指交际处，意思是指处所，「七际」就是七处，七处，七际断灭邪见。经文：「又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于后后无，生计度者，是人坠入七断灭论。或计身灭，或欲尽灭，欲尽灭就是初禅。或苦尽灭，就是二禅。或极乐灭，就是三禅。或极舍灭。就是四禅。如是循环，穷尽七际，现前消灭，灭已无复。由此计度死后断灭，堕落外道，惑菩提性，是则名为第九外道立五阴中死后断灭，心颠倒论。」诸位看 2445 页，倒数第三行，{注释}，「七际」是哪里呢？（1）四大洲，东胜神洲、南瞻部洲、西牛货洲、北俱卢洲。六欲天，我们也讲过了；初禅三天；二禅，第（4）就是二禅；第（5）是三禅，（3）、（4）、（5）各三天，就是九天；四禅就九天；第（7）就是四空天。所以，「七际」：即（1）四大洲，（2）六欲天，（3）初禅，（4）二禅，（5）三禅，（6）四禅，（7）四空天。「七际」就是七处。

翻过来，2446 页，义贯：「又」于「三摩」地「中」之「诸善男子，坚」固「凝」定、持「正」其「心」念，不起爱求，故外「魔不」能「得」其「便」，乃能增进，而破想阴；想阴破已，行阴即显现，于是他便能「穷」究十二「生类」之生灭根「本」（行阴），「观彼」行阴「幽隐」轻「清」，恒「常扰动」之根「元」（七识）。然而他「于」行阴念念灭处，以为是于「后后」当归于空「无」，往后推论就是无。因此而「生计度者，是人」即「坠入」外道的「七」际「断灭论」。

此人「或计」四大洲及六欲天之「身」当归于断「灭、或」计「欲尽」之初禅当断「灭，或」计「苦尽」之二禅当断「灭，或」计「极乐」之三禅当断「灭，

或」计「极舍」之四禅天，乃至四空天当断「灭。如是循环」推论，「穷尽七际」，妄计「现前」之法将悉归「消」亡「灭」尽，「灭已」，于未来却「无复」更生。

此行者「由此计度死后」一切皆归「断灭」，而「堕落」于「外道」恶见，以致「惑」乱自他「菩提」正觉之「性，是则名为第九」类「外道」所「立」于「五阴中」计「死后断灭，心」魔所成之「颠倒」邪「论」。

(十)邪计五处现证涅槃论(五现涅槃邪论)。邪计五处现证涅槃论，就是(五现涅槃邪论)就是提早计着说：这是涅槃！经文：「又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便，穷生类本，观彼幽清常扰动元，于后后有生计度者，是人坠入五涅槃论。或以欲界为正转依，观见圆明，生爱慕故；或以初禅性无忧故；或以二禅心无苦故；或以三禅极悦随故；或以四禅苦乐二亡，不受轮回生灭性故。迷有漏天，作无为解；」这个就是重点，这个就是本题的重点，第(十)，行阴的十种阴魔，就是迷有漏天，明明是烦恼生灭法，作无为解，以为是证得不生不灭的无为，如来的涅槃。五处安隐，为胜净依，把有漏的五处，认为是无为、不生不灭的境界。「五处安隐，为胜净依，如是循环，五处究竟。由此计度五现涅槃，堕落外道，惑菩提性，是则名为第十外道立五阴中五现涅槃，心颠倒论。」

{注释}，这个统统要看，「于后后有生计度者」：谓观行阴念念相续无间，而计其最终(后后)必有实果产生，且恒常不灭。「五涅槃论」：五处皆得究竟涅槃

之邪论。五处为哪五处呢？一就是六欲天，以及色界四禅天就是（初禅、二禅、三禅、四禅）。这五个地方，把它当作涅槃；其实，这五个地方，都是有漏生灭法。「或以欲界为正转依」：「欲界」，此指六欲天。「转依」：为唯识法相的术语。所以，这个《楞严经》，跟唯识、百法、《起信论》有息息相关的思想。「转」，就是转变。「依」，就是所依。谓转变下劣的所依，成为胜上的所依；如从原来所依的染法、或烦恼法，转而依于净法，或菩提法、或般若法。盖「转依」的涵义，即与「断证」一词相近。又，「转」字，古释为「转舍、转得」，意为「转舍劣法（或恶法、染法）」、「转得胜法（或善法、净法）」。然而须先「转舍」，然后再「转得」。先放得下，再有所得，简单讲就是这样子。你想拥有佛陀所有的财产吗？很简单！就是身心世界统统放下，你就拥有释迦牟尼佛的财产。这个世间谁最富有呢？你说：哎呀！哪个首富几千亿！是不是啊？我说：我最富有！为什么？我只要二个字：知足，我就全世界最富有，知足就不缺了。是不是？我现在知足，就什么都不缺，不缺，我就是全世界最富有的人。诸位！你也可以当全世界最富有的人，观知足。所以，你想拥有佛陀的财产吗？很简单！就是全部身心世界统统舍，你就拥有释迦牟尼佛所有的财产；不舍，不能得到佛陀的财产，舍不得嘛，舍不得烦恼嘛！底下，然而须先「转舍」，然后再「转得」。正如于「断证」，必须先「断」，然后再「证」（如先断烦恼、再证菩提）。又，唯识学所说之「二转依果」，也就是菩提果、涅槃果。以此二者为经由修圣道，而转烦恼，转烦恼成菩提，转所知障变成涅槃。而后所得的最胜妙果。故此「二转依果」又称为所转得之果。此句谓，此人邪计以欲界天为究竟之转依（究竟果），即有若仙家之计六欲天为长生不死之仙境。错误的想法。

「观见圆明」：观见欲界诸天（六欲天）之天光圆明。以此行者刚破想阴，圆定发明，初得天眼，故得观见六欲天。「或以初禅性无忧故」：「初禅」，就是色界初禅天。因为初禅是离生喜乐地，系初离于欲界烦恼，欲界之苦恼不再逼迫，故他称之为「无忧」。此谓，此行者或以离于欲界烦恼的初禅境界，计为究竟涅槃。2450页，「或以二禅心无苦故」：谓此人或将二禅的定生喜乐、心中无苦的境界，计为究竟涅槃。「或以三禅极悦随故」：谓此人或将三禅的离喜妙乐，极其喜悦相随不离（极悦不断）的境界，计为究竟涅槃。「或以四禅苦乐二亡，不受轮回生灭性故」：「苦乐二亡」，因为四禅系舍念清净，苦乐二念皆不生，此行者住于此境，便以为已超脱生死轮回，不再受生死苦，因而计四禅境界为究竟涅槃。以上皆是将有为、有漏有为就是生灭，有漏就是烦恼，那个「漏」是指烦恼。有为就是生灭，把生灭法、烦恼法的欲界及色界天，计为无漏、无漏就是没有烦恼，究竟之胜果。

「迷有漏天，作无为解」：谓迷于有漏的欲、色界天，计为无漏、无为之涅槃净境。「五处安隐」：「安隐」，这个「隐」跟这个「稳」是一样的。谬以此五处为安稳的究竟归宿。「为胜净依」：谓以彼五处为最胜清净、究竟之所依处。「如是循环，五处究竟」：「循环」，就是循环论证、推观。谓经由这样的循环论证，而谬称此五处皆是究竟涅槃之处；此即是以染作净。不知道这还在三界内。「五现涅槃」：「五」，就是五处。「现」，就是现证。谓此五处皆是现证涅槃处。「心颠倒论」：因为此人以染作净、以有漏作无漏，故是心颠倒。盖此心颠倒系自心魔之所成。

义贯：「又」于「三摩」地「中」之「诸善男子，坚」固「凝」定、持「正」其「心」，不起爱求，外「魔不」复能「得」其「便」，乃能增进而破想阴；想阴既破之后，行阴即现前，因此他便能于定中「穷」究十二「生类」之生灭根「本」(行阴)；于是此行者于定中「观彼幽」隐轻「清」、恒「常扰动」之根「元」(七识)；但是他「于」行阴念念相续无间之相，计其「后后」后后就是(最终)必定「有」实体存在，恒常不灭。因而「生」邪妄「计度者，是人」即「坠入」外道所计执之欲界色界「五」处皆是究竟「涅槃」之邪「论」。

其中有的行者「或以欲界」六天作「为正转依」果(涅槃极果)；转来转去，还是在欲界里面。这是由于他在破了想阴之后，以圆定发明所得之天眼「观见」欲界诸天的天光「圆明」，超日月光，天人不需要太阳，也不需要月亮，本身会发光。因而心「生爱慕故」，遂计彼天为涅槃界。有的行者「或以初禅」天之离生喜乐「性无」欲界之「忧」苦「故」，遂计为究竟涅槃，遂计为究竟涅槃界。「或」有行者「以二禅」天的定生喜乐境界，「心」中「无苦」逼切「故」，遂计为涅槃界。「或」有行者「以三禅」天的离苦妙乐境界，「极」其喜「悦」常相「随」不离「故」，遂计为涅槃，遂计为涅槃界。「或」有行者「以四禅」天之舍念清净，得于舍受，不苦不乐，「苦乐二亡」，便以为「不」再「受轮回」之「生灭性」，已证得不生灭性「故」，遂计四禅天为涅槃界。此五者皆是「迷有漏」有为、仍在生死的欲界色界诸「天」，而不觉知。谬「作无为」之涅槃「解」，妄以此「五处」为究竟「安隐」之最终归宿，而且邪计此亦「为」最殊「胜」清「净」者(佛)认为这个就是佛的地方。之究竟「依」处；「如是

循环」论证、推观就是（以此推彼，以欲界天而推证初禅天，再以初禅推二禅等），而妄言这五个地方，「五处」皆已达「究竟」涅槃之无上极果。

「由是计度五」处皆是「现」证「涅槃」处，彼诸天天人得现受寂灭之乐，不待将来，无须更修，因而「堕落」于「外道」之恶见（即学佛法成外道），以致「惑」乱自他「菩提」正觉之「性，是则名为第十」类「外道」所「立」于「五阴中」可得「五」种「现」证「涅槃」，乃「心」魔所成之「颠倒」恶「论」。

四、**结语：定中用心交互所成，嘱令保护。**结语就是这十种行……行阴十种魔境，定中用心交互所成，都是在修定当中之心，所产生的偏执，断、常、空无，或者是有，等等这些偏见，定中用心交互所成，嘱令保护。**经文：「阿难，如是十种禅那狂解，皆是行阴用心交互，故现斯悟。众生顽迷，不自忖量，这个「忖」就是衡量自己，这个「忖」本来是思惟。也不好好的思惟，不好好的衡量一下，不自量力的意思，不自忖量。逢此现前，以迷为解，自言登圣，大妄语成，麻烦大了！将来堕无间狱。多可怕啊！汝等必须将如来语，于我灭后，传示末法，徧令众生觉了斯义，无令心魔自起深孽，因为这是自心魔所遍计的种种偏见。保持覆护，消息邪见，教其身心开觉真义，于无上道不遭枝歧，勿令心祈得少为足，作大觉王清净标指。」**

底下{批注}都要看，很重要！「如是十种禅那狂解」：这十种于修习禅那时所起的狂解。「狂」者，因为这些魔境到后来都变成「未证言证」，自言登圣，故成狂妄之徒。《楞严经正脉》云：「然通论十种狂解意思就是：（行阴所起十种



狂妄境界)，不出断见、常见、空见、有见，只要加一个「见」，就是偏，不是断见就是常见；不是空见就是有见，总是有一个知见。且前五属断、常，前面五种，行阴的前面五阴，是属于断见、常见；而后面的五阴，行阴的五阴魔，是属于空见，还有有见。又，中土狂禅亦常有类此情形者。中土就是汉地。

「**无令心魔自起深孽**」：「孽」，就是罪孽。「心魔」，以行阴十魔境，皆是行者自心之心魔造作所起，非为外魔所作。为什么？因为看的不究竟，自己心不是佛，误认为他已经悟了究竟，所以，就在这个不是最圆满的地方，误认为是最究竟，就开始起种种的偏见。「魔」者，就是破坏义，以自持心不正，而起妄想计着，遂成自我破坏，心魔于焉出生。

「**勿令心祈得少为足**」：「心祈」，就是心中祈求。「得少为足」，以稍微有所证得、解得，便生满足，乃至因此而自满；以自满故，终成狂妄。这个多了，现在学佛的，经教不看，心性不明，稍微一点点就不得了，成狂妄之徒。看了《楞严经》，生大惭愧心，佛陀教我们：千万不作圣解。而众生之所以会得少为足的原因，都是由于在初发心时，没有依于正信而发大心；而之所以不能发大心的缘故，也都是由于正信、正知见不足。

所以，师父告诉大家：这个世界，绝对不是念一句南无阿弥陀佛，就可以解决的！你一定要记住师父这一句话，信、解、行、证，少一个步骤都不行。你要对佛有信心；你要解如来的真实义，行，就是很重要，要脚踏实地，修行是点滴的功夫，绝对没有办法一蹴即成，不可能的！所谓的顿悟，也是由渐悟，福

慧慢慢具足，一刹那之间，那个叫做顿悟。什么叫做渐悟？什么叫做顿悟？用一个比喻，你就知道，顿悟，譬如说坐电梯；渐悟，譬如说爬楼梯，顿悟就是一下子坐电梯，像讲堂，一下子就到六楼，有没有每一层都经过呢？有没有每一层呢？一二三四五……每一层楼都要经过嘛！是不是？所以，六祖那一种顿悟，不是今生今世、一生一世修来的，那是示现的，知道吧！六祖也是累积百千万劫，号称为东方如来，在我们汉地示现顿悟。是不是？人家念到应无所住，而生其心；五祖教他应无所住，而生其心，人家就大悟，就成为一代祖师了！六祖怎么来的？他是累积尘点劫，慢慢慢慢修学，然后，在今生今世来汉地出生，然后，一刹那之间，听到五祖开示，恍然大悟！欸！你以为大家都是六祖啊？

修行是点滴功夫。所以，不可以恶小而为之；不可以善小而不为。你不要认为，那一点点恶，可以去做；你不要认为说：那一点点善，不要去做。所以，这个福德因缘要具足，《弥陀经》里面那一句话，一句都没少：「不可以少善根福德因缘，得生彼国。」你看经典要很清楚，少善根不能往生；少福德不能往生；少因缘不能往生。诸位每天都在诵《弥陀经》，为何不解其义呢？那么，就是多善根、多福德、多因缘，可以往生极乐世界啰？怎么是个多善根呢？就是要听经闻法，要解行并重，心境如一。是不是？

要深信，要发菩提心，提起正念。修学佛法就是这八个字：发菩提心，提起正念，二六时中，统统要用这八个字，这个是学佛的根本。我们现在很多人就是开始念佛，也不听经、也不闻法，用自己那一套，拜佛、念佛硬拗，烦恼突不

破，没有办法，割不下、放不开；可是，道貌岸然，却认为自己在修行。念二、三句佛；拜二、三句佛，就说自己在修行，叫他：你不来听经闻法吗？哎呀！我自己看啦！去，也不是叫人家念佛而已吗？不不不！要对佛有**信心**。二，要**解**如来的真实义；第三要**行**，要实践啊！是不是？要确切的去做啊，落实到我们的生活当中就是佛法，既现实又超越，既超越又现实嘛！是不是？再来，**证**，就是证悟到万法毕竟空。所以，证量，有所证量，就是心境一如，原来万法不可得，踏破铁鞋无觅处，得来全不费功夫。不经一番寒彻骨，焉得梅花扑鼻香。我们虽然说：现前一念，当下本自具足，但是，没有经过种种的痛苦、波折，你体会不出来，你体会不出来，没有经过出世间大悟的大善知识，单凭你个人，打死悟不出来，虽然就在你的眼前，可是，你就不悟！

因此我们要了解，修学佛道，绝对不是念一句南无阿弥陀佛、诵一部《无量寿经》，就可以搞定它的，这不可能的，这绝对没有办法的！果真你也能够万缘放下，一念佛号提起、诵一部《无量寿经》，而得成就，我恭喜你，那你是宿世大有善根的，你也不是简单的人。但是，一般没有办法的，说：老实修行，老实修行，老实念佛，老实念佛，你以为这么简单喔？**什么叫老实？没有妄叫做老实嘛！是不是？什么叫做专一呢？不起分别心叫做专一嘛！是不是？你诵一部经，妄念那么一大堆，这个叫杂修啊！我诵无量部经，心都专注在不生不灭的真如自性，这叫专修啊，你要弄清楚啊！专修跟杂修，还是在心性功夫里面论断的。**念一部经叫做专，你真的专得下来吗？那就是以少为足。是不是？

那么，信、解、行、证，佛经讲的，你要往生极乐世界，要信、要愿、要行啊！

你看，要信，要建立这个净土的信心就有多困难！是不是？所以，念佛要念得自己很有把握，好！问一下，调查一下：你十足的把握，临命终，南无阿弥陀佛、西方三圣，一定来接引你的，请举手，不敢啊？简单讲：就是你打这个没有把握的仗啰？是不是？所以，我们都错会佛陀的用心良苦，你要有信心、有愿力，缘是由愿力而来的，发愿，是不是啊？我要往生极乐世界，九牛不挽！发这个大愿，要行啊，信、愿、行，行就是要解，要解如来真实义，要听经、要闻法、要念佛。是不是？这个一点都不能少的。所以，我们末法时期，很没福报，碰到了恶知识，就跟他讲；本来要跑来讲堂听经，哎呀！不用去了啦！你去了还不是一样？回来要念南无阿弥陀佛！是没有错！来讲堂念南无阿弥陀佛，回去，也要念南无阿弥陀佛；可是，你来听经闻法，彻底的釜底抽薪的解决烦恼。是不是？回去念了，你来听经闻法，念的这一句南无阿弥陀佛；跟你不听经、不闻法、不解如来的真实义，念的那一句阿弥陀佛，力道是完全不同，力道完全不同！大悟的人念佛，入木三分，即心就是佛，念佛就是三昧。而众生没办法，一念，烦恼多、妄想也多、贪欲也多。是不是？

所以，自己不修行，又劝人家不听经、不闻法，只念一句佛号，是很可怕的思想。专念是对的；但怎么个专法呢？你要有智慧嘛！所以，念佛对不对？对一半，要用大智慧念佛嘛！诵经对不对？对一半，要用大智慧诵经嘛！是不是？大智能统统要排在前面嘛！你念佛念到刀枪不入，风雨都打不进去，三昧就成就，这个才是功夫。如果我们念佛……还在为了世间的假相，缘起缘灭的假相，这个人不好、那个人好……那你想想看，什么时候入三昧呢？后面那个：「不可以少善根福德因缘，得生彼国。」若一日至七日，后面那一句：「一心不乱」，

你看看，注意那个字，一心不乱就是：一切佛法，必须三昧才能成就。「一心不乱，其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现在其前，是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。」诸位！看经典能够少一句话吗？是不是？一心不乱就是三昧成就。所以，我们要往生极乐世界，要打那个有把握的仗，不能打那个没有把握的仗。是不是？

所以，从现在开始，你就要学习放下……不要去羡慕什么首富；不要去羡慕什么香港的港星，也不要去做炒作新闻，管他们二个人怎么样，烦恼这个、烦恼那个……是不是？是不是？哎呀！这个力霸集团又怎么样，这个跟我们没有关系。本来可以叱咤风云，长袖乱舞，现在不行了，现在舞不出来了！本来是政商名流，现在变成逃亡通缉了。诸位啊！名、利对修行人来讲，就像过目的云烟，不实在的东西。现在就眼睁睁的，每天电视都在报导这个集团！是不是？王先生啊！你想想看，逃来逃去，护照都被取消，连一个台湾都回不来。是不是？所以，我们穷，没有关系，穷得心安理得，知足就是最富有的。所以，口袋里面的金钱，永远比不上脑袋里面的智慧，请你务必要记住师父这一句话。所以，把钱拿出来布施，没有关系，没有关系，没关系啦！好了！这个就是我们看经典不能曲解佛义，你要了生死，要很有把握！是不是？

底下，没有依于正信而发大心；而之所以不能发大心的缘故，也都是由于正信、正知见不足。盖修行若不发大心，便极容易止于途中的种种化城，「化城」就是方便。而谓为实在、究竟的涅槃城。又，此经中所说的「十种狂解」的「得少为足」之人，都是已经正式起修，并且皆已证得禅那，且又破了色、受、想

三阴的深修之士；然而当今之所谓狂妄者，泰半「泰半」就是大半。连「得少为足」都谈不上，因为彼等充其量仅是「学少为足」，或「修少为足」，因为有的才开始在学习、或方开始修，仅仅修学了少少分便觉得非常满足了，以此自满而骄矜自视、而目空一切，以是成狂。哎呀！末法这个时期，多得不胜枚举，骄矜自视，目空一切。「大觉王」：即佛。「清净标指」：清净妙法之所标指者，亦即直指本心，直标成佛之道。

义贯：「阿难，如是十种」于修习「禅那」时所起之「狂解，「阿难，如是十种」于修习「禅那」时所起之「狂解，皆是」行者于想阴破后，「行阴」显现之际，但此行者「用心」不善，定慧与妄想「交互」陵替，「故现斯」等邪「悟」境界。然而「众生」冥「顽迷」惑，「不自忖」度思「量」正法及自己难得的身分（忘失正法及自我），「逢此」狂悟境界「现前」之际，竟「以迷」妄之境界「为」得胜「解」、开悟，而「自言」已「登圣」位，因此未证言证，「大妄语」业于焉「成」就，来世当「堕无间」地「狱」受无量苦。

「汝等必须将如来」之正法「语，于我灭后，传示」于「末法」时期，「徧令众生」修正定者，「觉了斯」十种心魔之「义」理，「无令」行者自己「心魔自起」狂解、因为没有大悟。从而造大妄语之「深」巨罪「孽」，以「保持」正法，不令断绝，并以「覆护」正修之士，「消」灭止「息」种种颠倒「邪见，教其身心开」发「觉」了「真义，于无上」佛「道不遭」横「枝歧」路，而堕入外道，并「勿令」其「心」中生起「祈」求「得少为足」之念，因而堕于凡、外、权、小「凡」就是凡夫；「外」就是外道；「权」就是权教；「小」就是小

乘。得少为足之境界。意思就是：你要发大菩提心，成就大菩提果。汝等须「作大觉王」所教敕「清静」妙法之「标指」，直指本心、直示成佛之道。好！我们今天就讲到这个地方。



勤修清静波罗蜜 恒不忘失菩提心

灭除障垢无有余 一切妙行皆成就

Email: [dakuan00@yahoo.com.tw](mailto:dakuan00@yahoo.com.tw)

佛教经典功德会 释大宽法师 合十 分享

<http://www.muni-buddha.com.tw/dakuanQA/>