

请合掌，

南无本师释迦牟尼佛

南无本师释迦牟尼佛

南无本师释迦牟尼佛

好！翻开 2203 页，我们今天从第二章 五十阴魔，也就是（禅中五十境）。所谓禅中五十境，就是在禅定当中，会现五十种现象，你千万不能执着。第一节 色阴魔境。一、色阴区宇相（定中初相）。经文：「阿难当知，汝坐道场，销落诸念，其念若尽，则诸离念一切精明，动静不移，忆忘如一。当住此处，入三摩地，如明目人处大幽暗，精性妙净，心未发光，此则名为色阴区宇。」

翻过来，2205 页，义贯：「阿难当知，汝坐道场」，就是依大佛顶，顾名思义就是最高级的，佛的顶就是最高级的，叫佛顶。依大佛顶法修习大定，当你已能「销落诸」妄「念」时，「其」妄「念若」已销「尽，则诸离念」之真性，这「离念」，注意！是离执着的念、离分别的念、离颠倒的念，不是没有慈悲的念；不是没有平等心的念；不是没有般若智慧的念，因为我们有菩提心，有大慈大悲、大喜大舍的念。所谓离念，是指在凡夫的角度来说的；在圣人角度来讲的话，无念可离，念本自空寂。则诸离念之真性，便得于「一切」时、一切处皆得「精」而不杂、那就是见性了。「明」而不昧，朗朗澄莹，外境之一切「动静」之相皆「不」能「移」转其精明，于「忆」于「忘」之间，亦皆明

觉「如一。当」你「住此」明觉之「处」，而依此明觉之性「入」于「三摩地」，即「如明目」之「人处」于「大幽暗」之室中，此时虽然已得见六「精」之「性」本「妙」明「净」，然以「心未发」出本有之「光」，犹为色阴所覆故，「此则名为」本心被「色阴区」拘于其狭「宇」(小屋)中之相。「宇」就是小屋，变成一个小小的范围，狭宇中之相，这个是色阴的初相。

2207页，接着叫做二、色阴尽相(定中末相)。初、末，还有中间的过程，就是十种阴魔。所以，先讲初相——定中初相；第二段讲定中的末相，末相的意思就是说：当你色阴破的时候的情形，接下去要穿透受的十阴魔；但是，还没有进入受的十阴魔。意思就是：色阴的十阴魔尽了，你都有那个功夫了，叫做色阴尽相。定中末相，这是指色阴，意思就是：当你有能力突破这个色阴的时候，最末这个相是什么。经文：「若目明朗，十方洞开，无复幽黯，名色阴尽，是人则能超越劫浊，观其所由，坚固妄想以为其本。」这个「坚固妄想」要注意，意思就是：一切众生都没有办法离相，这个执着非常的强烈，看到什么执着什么，看到什么就执着什么，不知道凡所有相，皆是虚妄，叫做坚固妄想。这个坚固妄想，就是众生着于这个色相、假相，非常的严重，难以突破，叫做坚固妄想以为其本。

翻过来，2209页，义贯：「若」定慧力加深、慧「目明朗」，发本明耀，心光发明，照彻内外「十方洞」达「开」通，悉皆光明，「无复幽黯」障碍，「名色」之「阴」覆已销「尽。是人」于此时「则能超越」空见相织之「劫浊」，「空」就是所谓的虚空，「见」就是知见，这个劫浊就是互相交织。既超越之

后，回「观其」劫浊与色阴「所」生起之因「由」，乃知端由自己「坚固」执着欲有所见之「妄想」，因为你欲有所见，那么，你所见到的不是真，不知道说要放下，那一念才是真。所以，我们平常生活，就是用妄想、非常严重的执着在做事。没有听到佛法的人，要等到临命终，撒手西归的时候才会后悔，恐惧死亡的来临；可是，我们学佛的人，早已经做好了。以致于顽空中结暗为色，什么叫结暗为色呢？因为透不过去，我们眼睛没有办法像X光一样，所以，你认为有一种色。譬如说：你看到一个美女，她好像是真的有这么一个人；但是，你用X光一照，没有，剩下骨头。你看到一个老人，弯腰驼背，很可怜，用X光一照，剩下骨头。我们因为没有透视的能力，所以，只看皮肤，进不去第二层，把我们内脏里面挖出来，我们就不是那么喜欢了。暗处，我们认为是一个色，是因为我们没有办法透彻、透视它，像X光这样透视。因此空见相织，「以为其」生起之根「本」。

诠论。前面一章「色阴区宇」可说是修首楞严三昧时，证得三昧的最初现象（初相）。此「色阴尽」章，则是以三昧力照破色阴的最后成果之相。而在这「初相」与「末相」之间，也就是在照破色阴的过程中，还有十种现象，称为「色阴十境」，或「色阴十魔相」，即是下面经文所开示的。然必须明白，**客观而言，这「色阴十境」实是三昧中（定中）所显的十种现象（境界），而这些现象本来是自然的，也不是坏的现象，更不须认为它是「魔相」；魔与非魔，端在自心之贪爱与否：若自心贪，（或贪爱此相本身，或以此为本而欲贪得其它世法），则不论善相、恶相、甚至中性之相，一切都可成魔相。反之，若自心不贪，则定中所现之一切相皆得「名善境界」（如佛所言），乃至知见一切相本自如如，**

何魔之有？简言之：「贪境即魔，了境成佛」。这八个字，你要画双红线，修行一定要抓到重点，贪境就是假相，这个「境」就是假相，你贪着这个假相，就一定会着魔。了境成佛，这个「了」是什么？透视一切相的不可得、不实在性，了境成佛。故欲修首楞严大定，必须先断三界贪，不着色声香味触法，应无所住，不住色声香味触法，然后堪修大定。又，以首楞严三昧力照破色阴、超越劫浊之后，依次又继续深入照破受阴、想阴、行阴、识阴，而超越见浊、烦恼浊、众生浊、命浊。五阴中的每一阴之照破过程中，于其定中亦皆各有十种现象产生，故共有四十种「阴境」是指后面这个，受、想、行、识。（魔相）产生，详如下面经文之所发挥。

三、色阴十境相（中间过程诸相）。底下十种情形，碰到任何一个、一种情形，记得！统统不能执着，也不能认为自己大成就，大妄语说你已经成佛，证什么果，什么菩萨果、阿罗汉果，千万着不得，还早得很！这个功夫已经不是一般人了，（1）身能出碍。经文：「阿难，当在此中精研妙明，四大不织，少选之间身能出碍，「少选」就是刹那顷刻之间。此名精明流溢前境；斯但功用，暂得如是，非为圣证；不作圣心，名善境界；若作圣解，及受群邪。」

翻过来，2212页，倒数第三行，义贯：「阿难，当」你「在此」三摩地「中」，色阴将破未破之际，你继续「精」细「研」修「妙明」之本性，而达内外「四大不」再互相交「织」，因而根尘脱黏，根尘脱黏就是：假相黏不住你，所以说：放下是修行人一生一世的功课。根尘脱黏就是：千万不要被假相黏住，所以，见性，他就有免疫系统了。是不是？「少选之间」便觉你的「身能」超「出」

质「碍，此名」心「精」的妙「明」之光「流溢」于现「前」根尘之「境」，故不相碍。「斯但」定中闻性所显之「功」能作「用」，功能作用。系灵光乍现，只是暂时的。而「暂得」显现「如是」现象，「非为」已达「圣」人所「证」之圣境，一证永证，时时自在能作。若「不作」已得「圣」证之「心」，如果不作：我已经得到圣证之心。不取不着仍得「名」为修行之「善境界」；只要你不作，那么，就是好的。然「若作」为已得「圣」证之「解」，就是自己认为自己证阿罗汉果了、证佛果了。贪爱取着「即受」诸魔「群邪」之惑害，而落入魔道圈套。

第二个更厉害：**(2) 身彻拾虫**。看到自己身体，五脏六腑清清楚楚，那个虫在跑，手伸进去，可以把虫拿出来，而且身体都不受伤，这种功夫更不得了；但是，也不是佛。**经文：「阿难，复以此心精研妙明，其身内彻。」**（「彻」就是透明。）**「是人忽然于其身内拾出蛲虫，」**就是我们讲的蛔虫，蛲虫、蛔虫。**「身相宛然，」**就是没有伤害他，可以把虫拿出来，又没有伤害这个身体。**「亦无伤毁；此名精明流溢形体；斯但精行，暂得如是，非为圣证；不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。」**

翻过来，**2214页**，倒数第一行，**义贯：「阿难」**，此行人「复以此」三昧定「心」返照「精研」本心「妙明」，习久功深，心光不再外溢，而返照自身，即自见「其身内」光明通「彻。是人忽然」探手入「于其」自「身内」，而「拾出蛲」虫「蛔」虫；虽然伸手入体内，但行者之「身相宛然」（依然）如故，「亦无」任何「伤毁」之处；「此名」心「精」妙「明」之光「流」泄充「溢」

于自「形体」之内所产生的现象。「斯但」定中「精」研妙明之「行」所发生的作用，令「暂得」显现「如是」现象，不久将息，「非为圣」人实「证」境界，一证永证。不是一证永证的功夫，只是短暂的。若「不作」已得「圣」证之「心」，不取不着，亦得「名」为「善境界」意思就是说：你有这个功夫，全身都透明，手伸进去把虫拿出来，有这个功夫也不错，只要不着，（没什么不好）；但「若作」已得「圣」证之「解」，贪爱取着，「即受」诸魔「群邪」所惑害，坠魔圈套。

我们现在还没有这种功夫啊，就臭弹（吹嘘）得不得了！是不是？我们这种功夫都没有啊，动不动就说：我是证什么果，我是菩萨果，我是观音菩萨再来的、大势至菩萨、阿弥陀佛再来的！动不动就是这样子，这个不怕下地狱啊？大妄语啊！是不是？看了《楞严经》的人，有这个好处，就是你骗不了我，你怎么样使尽办法，佛在二千五百年前，就统统预言在先了，末法修行的众生，千万不要被蛊惑，要不然，你散尽家产，有时候，命都没有，被骗了也不知道！

底下，愈来愈厉害了，（3）精魄离合、闻空说法。在空中有人对他说法。经文：「又以此心内外精研，其时魂、魄、意、志、精神，除执受身，」执受身就是执持这个色身，就是我们所谓的命根，命根，执持第八意识不放。「余皆涉入，」其它都涉入，魂、魄、意、志、精神，统统交互，唯除这个命根不放。「互为宾主。忽于空中闻说法声，」你看，「或闻十方同敷密义；」十方喔！「此名精魄递相离合，成就善种，暂得如是，非为圣证；不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。」这个功夫可不得了，可了得了，这才第三关而已啊，到

这种功夫了，一般人连这种功夫也没有啊！是不是？有一个人修行……修得身体稍微会一点发抖，就是气好像出来，灵魂好像出窍，发抖，自己很恐慌，跑来讲堂说：师父，师父！我一念佛，全身发抖，我是不是着魔？是不是着魔？我说：你不够资格，不够资格着魔，着魔要像这样子，现在哪够资格着魔呢？魔根本就不理你！看这个：闻空中说法，你看，这个才第三层而已；从身体把虫拿出来，这个才第二层而已，你想想看，现在目前哪有人有这种功夫呢？是不是？放得下已经不错了。动不动就：哎呀！师父，我着魔了！我都跟他讲：你不够资格！哪里够资格让魔来找你那么差的根器呢？要有功夫才会着魔啦！

2217页，义贯：此楞严三昧行者「又以此」定「心」对「内」身「外」境「精」深「研」修，达于身境虚融之境。「其时」行者之「魂、魄、意、志、精、神」，整个身体「除」了能「执受」的「身」根之外，其「余皆」互相「涉入」，迭相依附，「互为宾主」。接着，「忽于空中闻说法声，或闻十方同敷」如来「密义；好！我再调查一下：你曾经在任何一个时间、空间，听到空中十方诸佛现前，来说密义的，请举手，一个都没有，还不够资格着魔，连第三关都不够资格，你想想看，成佛有这么困难，不是那么简单的一件事情！是不是？或闻十方同敷」如来「密义；此名」于定中，身内「精魄」等，为定力所激，而「递相离」于本位、附「合」于他，且因宿昔所「成就」之智慧「善种」为定力激荡迸发，寄于离合之精魄所现之现象，故为「暂得如是」之现象，不久将息，因为我们有一点境界，就起了欢喜，就着魔了！「非为圣证」，非一证永证。若「不作」已得「圣」证之「心」，不取不着，亦得「名」为「善境界」（没甚么不好）；只要你不着。「若作」已得「圣」证之「解」，贪爱取着，「即

受」诸魔「群邪」所惑乱，坠于魔道。

第四关就更可怕了，全部变成佛国，这个功夫才第四关而已喔，五十种阴魔，才第四关。你今天如果看到十方诸佛都围绕；看到种种莲花，那还得了，就讲得左邻右舍皆知了！对不对？我们修行稍微有一点境界，静静的，静静的，保持沉默就好了。看下去你就知道，才第四关，(4)境变佛国。经文：「又以此心澄露皎彻，内光发明，十方遍作阎浮檀色，一切种类化为如来；于时忽见毘卢遮那踞天光台，千佛围绕，百亿国土及与莲华俱时出现；此名心魂灵悟所染，心光研明，照诸世界，暂得如是，非为圣证；不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。」好，调查一遍：看过这样十方诸佛现前的，请举手，没有！也是不够资格着魔，这才第四关而已喔，这种功夫已经吓死人了！

翻过来，2220页，义贯：楞严三昧行者「又以此」禅定「心，澄」净显「露皎」洁洞「彻」，始觉之「内光」开「发」显「明」，而显现「十方」无情世间（依报身）「徧作阎浮檀」金「色」，而「一切」有情「种类」（正报身）皆「化为如来」；「于」此「时忽见」法身如来「毘卢遮那」佛「踞」于赫赫「天光」之莲华「台」座上，有「千」化「佛围绕」四周，「百亿国土及与莲华俱时出现；此名」于「心魂」中，宿昔闻熏经教，今由定力所引发「灵悟」之「所染，心光研」穷发「明」，故得「照诸世界」，此乃定力所持，而「暂得」显现「如是」现象，不久将息，「非为圣」人实「证」，「一证永证」；若「不作」已得「圣」证之「心」，不取不着此境界，亦得「名善境界」（没甚么不好）；但「若作」已得「圣」证之「解」而贪爱取着，「即受」诸魔「群邪」所乘所惑，堕入魔

道。

第五，一层一层的高，(5) 虚空成七宝色。经文：「又以此心精研妙明，观察不停，抑按降伏，制止超越；于时忽然十方虚空成七宝色，或百宝色，同时徧满，不相留碍；青黄赤白各各纯现；此名抑按功力逾分，暂得如是，非为圣证；不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。」这个不得了了，整个虚空化成七宝色了。

2222页，义贯：楞严三昧行者「又以此」定「心精」细「研」修「妙明」闻性，以慧「观察不停」，时时「抑」止自心「按」令不动，「降伏」其心，作意「制止」定力使不「超越」慧力，强令定慧均等；「于」此「时」，忽然十方虚空成七宝色，或百宝色，然此诸宝色却「同时徧满」虚空界，相涉相入，「不相留」滞隔「碍」，且「青黄赤白」各正色，皆「各各纯」一无杂而「现」；此名「定力」抑按「其心之」功力逾「于常」分，超过一般。而致定力的作用过大，胜于慧力，所显现之现象，「暂得如是」，不久将息，「非为圣证」，欲现即现。若「不作圣」证之「心」，不取不着，亦得「名」为「善境界」（没甚么不好）；但「若作」已得「圣」证之「解」而贪爱取着，「即受」诸魔「群邪」所乘所惑，堕入魔道。

有的人……在这个地方要很注意，有的人在修行，一直想要见佛，一直想要见佛，不吃、不喝、不睡觉，营养也没有照顾好，吃素，营养没照顾好，身体开始一直生病，一直想要见佛……他用强制压、压迫自己，到最后，身体垮掉了，

脑神经衰弱了，精神病，然后，送进医院，他不晓得修行是要慢慢来，慢慢来。修行，世尊在《佛遗教经》有二种比喻，一定要掌握到重点：修行像射箭；修行像弹琴。射箭，如世尊讲：修行像射箭，当我们在远处，六十码处，或是一百码处，放一个板子，画一个圆心，刚开始射箭，没有射过箭的人，怎么射就是射不中，所以，要常常射、常常练习，就像射箭，一定要常常练习。我们现在也是，要练习放下，要用不生不灭的真如自性、清净心修行，他一定要练习，不练习，你根本没有办法，平常都放不下，何况临命终？现在还没生病，还可以听闻佛法，欢欢喜喜的；一到生病，四大要分散了，正念怎么提得起来呢？是不是？所以，平常就要很强大的念力，放下，求生极乐净土。好！佛陀说要像射箭，一开始射不中红心，没有那种功夫，可是，一次、二次、三次，到最后，就可以参加奥运，拿金牌了。是不是？一拉开来，咻！中红心。修行，它就这样子，没有什么诀窍，就是重复练习放下，一心念佛，对于缘起缘灭的假相，一点都不贪染。是不是？谁得罪你，当作消灾；谁赞叹你，也是随喜，凡所有相，都是假相。

第二个叫做弹琴，这个弹琴，声音，譬如说：我们弹这个吉他，或者拉二胡，弹吉他，这个吉他，把这个弦拉得很紧，咚~~~这个声音，对不对？太紧了就这样，因为我弹过吉他，知道。如果把这个吉他的弦，怎么样？放松，就嗡~~~没有什么声音。这个弦，吉他的声音，太紧也不行；太松也不行，修学佛道就是中庸，中庸之道。所以，佛用射箭、用琴来比喻，一个修行人，不能强迫自己要取着什么境界，这个一定会着魔，到最后，就会送进精神病医院，常常碰到人就说：我看到佛了、我看到光了！开始精神恍惚了。送进去医院，

医院就是西药啊！是不是？我不是说西药不好，就是长年累月，你打那个抗生素、止痛剂、安眠药，不能睡觉就这样子啊！安眠药，不能睡，吃安眠药，打抗生素、止痛药，你想想看，里面都是可待因，到最后，就会变成忧郁症，晚上睡不着，然后，自己想到谁要害你了；或者是你见到佛了，以为有多么了不起的境界了，而自己不知道。长年累月受到西药的破坏；中药当然也会破坏啦，看你怎么运用它？中药也是有毒，西药也是有毒啊！是不是？

为什么要透过医生？就是把它转换，把外四大转换成内四大，使它平衡，平衡就是健康嘛，人一定是这样子的；相处融洽，这个团体就健康，一定的道理。所以，我们要记得佛陀的教诲，不疾不徐，不能太精进，精进到不吃、不喝、不睡，这个很快就送进精神病院，问题是自己不知道，很快！也不能太懒散，也不定功课，楞严咒，开课开了四个星期，人家已经念到嘎嘎叫；第一会很大声，第二会渐渐小声，第三会没有声音，第四会也没声音。为什么？只念到第二会、第三会啊！所以，要起惭愧心，这个是要精进。你没有听过一个法师，人家十八个钟头就全部背起来吗？你没听过吗？有喔！就是我啦！是不是？为什么？这个有时候，有一点志气也好，我看那个比丘尼，哇！念这个楞严咒，统统不拿课本！是不是？男子大丈夫，“输人不输阵，输阵歹看面”就拼了！就背起来了！后来，我一个一个去调查那个比丘尼：你那个楞严咒背多久啊？第一个跟我讲，她背半年，还不是很熟，要大家念，她才跟得上。我就问第二个，说：你念了多久？她说已经念了二年，二年啊！你想想看，所以，这个志气是不是很重要呢？

底下，2223页，(6)黑暗中能见物。哇！这个功夫更厉害，不需要灯光，不要开灯，就可以看得到东西。经文：「又以此心研究澄彻，精光不乱；忽于夜半，在暗室内见种种物，不殊白昼，而暗室物亦不除灭；此名心细密澄其见，所视洞幽，暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。」

翻过来，2224页，义贯。楞严三昧行者「又以此」定「心」精「研」细「究」，澄「净」其心，照「彻」前境，其「精」细之心「光」凝定「不乱；忽于夜半」，能「在暗室内见种种」室中本无之「物」出现，「不殊白昼」所见，十分明晰，「而暗室」中本有之「物亦不除灭；此名心」光「细密」而得「澄」彻「其见，所视洞」彻「幽」暗之境，「暂得」显现「如是」现象，不久将息，「非为圣证」，一证永证。若「不作」已证「圣」之「心」，不取不着，亦得「名」为「善境界」；但「若作」已得「圣」证之「解」，贪爱取着，「即受」诸魔「群邪」所惑乱，而堕魔道。

(7)身同草木。烧不会痛，拿刀子来割，就像削木，身同草木，修行修到这种功夫，拿刀子来割也没有关系；拿火来烧也没关系。我们哪有办法？是不是？不要用火来烧，用香试试看，哇！还是不行！这个才第七关而已啊！经文：「又以此心圆入虚融，四肢忽然同于草木，火烧刀斫，」斫就是砍。「曾无所觉。」这个定力有多深啊！是不是？「又则火光不能烧爇，纵割其肉，犹如削木，此名尘并，排四大性，一向入纯，暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界，若作圣解，即受群邪。」

翻过来，2226页，义贯。楞严三昧行者「又以此」定「心圆入虚融」之境，

其「四肢忽然同于草木」，纵使「火烧、刀斫，曾无所觉」知。「又则火光」熊熊亦「不能」焚「烧」令「蕪」，「蕪」就是热。纵「以刀」割其肉，却「犹如削木，此名」诸「尘并」销之际，诸尘，地、水、火、风统统放下了。而「排」遣「四大」之「性」，就不再贪着了。以此行者「一向」返照专切「入」于「纯」觉之境，所以，修行就是专注，专注，念佛也是专注；放下也是一样，你想要每一箭都射中红心，很简单，就是常常练习。你要一下就放下，很简单！就是常常练习放下，每天都练习，时时刻刻练习，境界现前，立刻提醒自己：喔！现在是用功的时候来了。很生气的时候，告诉自己：现在正是用功的时候了。而致遗身。忘了这个色身。此乃以定力所摄故，「暂得如是」显现，不久将息，「非为圣证」究竟之境。若「不作」已得「圣」证之「心」，不取不着，亦可「名」为「善境界」；但「若作」已证「圣」之「解」，而贪爱取着，「即受」诸魔「群邪」之所惑乱，而堕魔数。

第八更高一层，(8)上见佛国下见地狱。还看得到地狱呢！经文：「又以此心成就清净，净心功极，忽见大地、十方山河皆成佛国，具足七宝，光明徧满；又见恒沙诸佛如来徧满空界，楼殿华丽；下见地狱，上观天宫，得无障碍。此名欣厌，凝想日深，想久化成，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。」

2228页，中间，义贯。楞严三昧行者「又以此」定「心成就清净」之心，复以此「净心」观照之「功」用至于「极」致之时，「忽见大地」及「十方山河皆成佛国」净土，「具足七宝，光明徧满；又见」如「恒」河「沙」数「诸

佛如来徧满」虚「空界」，其所在处「楼殿华丽」。又行者能「下见地狱，上观天宫」，皆「得无障碍。此名」闻经熏修所成「欣」净土、「厌」秽土之心，于三昧中「凝」定观「想日」久功「深」，观「想久」之，由于观想成就，变「化」所「成」之境；然「非为圣」人究竟之「证」，不久将息。若「不作」已得「圣」证之「心」，不取不着，亦得「名」为「善境界」；没有什么不好。但「若作」已得「圣」证之「解」，而贪爱取着，「即受」诸魔「群邪」所乘所惑，堕于魔道。

你想想看喔，上能够见诸佛净土，下能够看到地狱，连这个统统不能执着，何况稍微梦到？有一个老菩萨，很高兴的跑来讲堂说，看到师父：哎呀！慧律法师啊！这个老菩萨，我也不认识他，说：慧律法师啊！我昨天梦到观世音菩萨啊！他很高兴，很高兴。我说：梦到观世音菩萨，长什么样呢？他说：形状不是很清楚。我说：那多大呢？他说：……这么大！我说：喔！手本来比得很高，这么大，这么大，梦到观世音菩萨……这么大！

我还没有告诉他，我看到阿弥陀佛，是隔壁十二层楼高，这么大的！我见佛五、六次，释迦牟尼佛、地藏菩萨；因为我很少念地藏王菩萨，所以，在梦境显现的地藏王菩萨，很明显的，缘就比较浅。看到地藏王菩萨，就是一块电影的银幕，然后，戴上地藏菩萨的帽，拿一支锡杖，一看就知道那是地藏王菩萨。你想想看，我平常很少……几乎没有在念地藏王菩萨。我看到的阿弥陀佛就好大一尊，非常非常大一尊，因为平常都念阿弥陀佛……是不是？要求生极乐世界。看到那个莲花多大，你知道吗？我现在形容一下，你到台东去看那个太

平洋，太平洋。我有一次见到那莲花有多大？看到那太平洋，好大好大一个太平洋，那么大一个大海，四朵莲花，很清楚的，那不是在作梦。我说：喔！这个世界上，怎么会有这么大的莲花呢？好大，那个军舰放下去才一点点，比不上一片的那个莲花瓣，一片都不到，这么大的莲花！因为我看过《楞严经》，要警惕自己不可贪着，不可贪着。是不是？所以，我们很清楚，修行人多懂一些知识是好的，要不然，就一直讲，把它夸大自己、膨胀自己，自己着魔，自己不知道。是不是？因为是讲到这个：善境界，我今天才透露一点点给你听，要不然，平常也不讲这个。

2229页，底下，(9) 遥见遥闻。经文：「又以此心研究深远，忽于中夜遥见远方市井、街巷、亲族眷属；或闻其语。此名迫心，逼极飞出，故多隔见，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。」能够遥见，远远的看得到，同时也听到他们在讲什么话，那么，这个就好了，就不须要用什么针孔摄影机啦，到处去给人家偷拍啦，这个功夫太好了！是不是？遥见遥闻，穿墙走壁，山河大地隔不了，一下子就望穿了！是不是？你在家做什么，我这里都很清楚。是不是？来，讲给你听，让你吓一跳，啊！你怎么知道我在家里做什么呢？遥见遥闻。是不是？不过，有这功夫的人，他也不会讲啦！

2230页，义贯：楞严三昧行者「又以此」定「心研究深远，忽于中夜」能「遥见远方」之闹「市井」邑、大「街」、小「巷」，以及「亲族眷属；或」亦得「闻其」互相共「语」之声。「此名」因禅定力「迫心，逼」到「极」处，令心「飞出，故多」能「隔」物而「见」，然此「非为」如同「圣证」之天眼，

乃偶尔如是。若「不作」已得「圣」证之「心」，不取不着，亦得「名」为「善境界」；但「若作」已得「圣」证之「解」，而贪爱取着，「即受」诸魔「群邪」所乘所惑，堕于魔道。

(10) 妄见妄说。经文：「又以此心研究精极，见善知识形体变移，少选无端种种迁改，此名邪心，含受魑魅，或遭天魔入其心腹，无端说法，通达妙义，就像鬼附身一样的，好像很会讲经说法。非为圣证。不作圣心，魔事销歇；若作圣解，即受群邪。」翻过来，2232页，义贯。楞严三昧行者「又以此」定「心研究」到至「精」至「极」之处，此时忽「见」自身成「善知识」，且自见「形体」相貌迁「变」改「移」，(或变佛身、菩萨身、或化现天龙鬼神、金刚明王等身)，「少选」(须臾)之间「无端」(无故)而作「种种迁改」，似现神通变化，「此名」为「邪」入于「心」，以此行者防心不密，故「含」藏领「受魑魅」精怪于心，「或」是「遭天魔」乘其不觉，暗中「入其心腹」，发其狂慧，不是真正证入的智慧，是暂时的、是附身的，魑魅附身的。令他「无端说法」，且其所说似「通达」无上「妙义」，(虽是行人自说，其实却是魔力所持使然。)若能「不作」已证「圣」之「心」，不取不着，「魔事」不久即自然「销歇」；但「若作」已得「圣」证之「解」，而贪爱取着其境，「即受」诸魔「群邪」所乘所坏，堕入魔道。

看{论论}。前面色阴九境，经文皆明言是定力所致，而这第十境却独说是邪魔入心的魔事，这是因为大定即将成就，愈要成就，魔就愈干扰你。色阴即将破，因此惊动了天魔前来破坏。

四、结语：迷则成害，嘱令保护。经文：「阿难，如是十种禅那现境，皆是色阴用心交互，故现斯事。众生顽迷，不自忖量，」没有自己衡量，「忖量」就是衡量。「逢此因缘，迷不自识，谓言登圣，大妄语成，堕无间狱。汝等当依，如来灭后，于末法中宣示斯义，无令天魔得其方便，保持覆护，成无上道。」

2235页，义贯：「阿难，如是十种」于「禅那」正定中所「现境」界，「皆是」行者欲以定力破「色阴」时，正定禅观与习气妄想两种「用心交互」陵替激荡，「故现斯」不平常「事」。

然而，「众生顽」钝痴「迷，不自」以正念「忖」度思「量」，不理智地自觉：你以一介博地凡夫，如何即能忽得圣证？故「逢此」十种暂现即隐之「因缘」，由于痴「迷不自」觉「识」此乃定中一时所显境界，便自妄「谓言」已「登圣」证，如是即「大妄语成」，当「堕无间」地「狱」，受无量苦。

「汝等当依」吾言，「如来灭后，于末法中宣示斯义，无令天魔得其方便」，趁虚而入，「保持」如来正法，勿令断绝，「覆护」正修之士远离邪伪，令其得「成无上」菩提「道」。

翻过来，2236页，{论论}，这一段很重要，以上色阴十境，皆是修正定者所现之境，于此十境若生贪着，即成魔事。

问：「但当今末法之中，许多人很明显地并未修什么定，更遑论首楞严三昧了。他们只是稍微念念佛、或念念经咒、偶尔打打坐，就着魔了，这是为什么？」

答：「这是因为末法中，众生障重、福薄，不堪修行，(无福消受佛法如是大福大慧之事)，因此稍一修行，便有怨亲债主或鬼神来娆乱，尤其是当其人修行若有不如法之处，或师心自用，虽想受用佛法中的妙法，却又以慢心而不肯归依三宝，目空一切。这个看多了！有一个居士来到讲堂，我问他说：大居士！你皈依了吗？他竟然说：我自性就是佛，为什么要皈依？我就知道，他的眼睛长在头顶上，阿弥陀佛！合掌令欢喜，再讲下去就不行了。是的！理上来讲，大家都是佛；可是，事相来讲，佛讲要皈依佛，皈依法，皈依僧嘛！是不是？目空一切，就是这样子。我告诉你：在佛门里面三十多年，什么人我们都看过，什么人都看过，狂妄、无知。是不是？还有的人来讲，话都不会讲：慧律法师啊！我今天来给你皈依。我说：喔！你要来给我皈依喔？你是我第三个皈依的师父。「我今天来给你皈依」，那意思就是我拜他做师父啰？还有一个居士来，可能没有学佛，一开始来，看到师父就说：师父！今天我要来 ㄇㄎ、依。我一下子听不懂，什么 ㄇㄎ、依呢？我说：你的 ㄇㄎ、依是什么？他说：一个白，一个反，不是念 ㄇㄎ、吗？我说：阿弥陀佛！合掌令欢喜。我说：那个念皈 ㄍㄨㄟ 依，皈 ㄍㄨㄟ 依。所以，初学佛法的有；目空一切的有；生大我慢的也有，不肯皈依三宝，目空一切，觉得当今无人可当得我师，我即自己看经自修便了；因而成了盲修瞎练之辈。又，此人即使归依，心中也从未真正服膺任何一人；当今这种人非常多，very much 很多！皆成所谓「无师自修」。此种慢心如山、师心自用之人，若再加上心又贪着种种境界，或贪神异、「灵

验」之事，及贪世间五欲，便特别容易着魔，或为魔所附。其实，学佛人，既自谓为佛弟子，而又不肯归依三宝，这件事本身就是一种魔事，只是微细不显而已；若因缘成熟，其魔事便更加扩大。」

问：「经文中说：『逢此因缘，迷不自识，谓言登圣，大妄语成』，这应是指修定的人而言；但现在很多人，既不修定，更未得定，就有如此魔事：自言证圣、成佛、成地上菩萨，或小乘果位，乃至为人印证成道，怎会这样呢？」

答：「这种人虽未修定得定，但其慢心特大，特别的大。贪着特盛，修行却也特别不如法，故魔见其『奇货可居』，用这个名词很好笑，「奇货可居」。可作『成魔』的『第一等人才』，因此便善加利用，飞精入体，来附身了。令其自以为疾速『成就』，妄觉自己由初果而二果、而三果，乃至四果，位位高升；或由大乘诸贤位，速入菩萨初地、二地、三地等，乃至见性、开悟、大彻大悟，或自成金刚上师、活佛，都不须人教授。简言之，皆是魔见此人乃『不世之才』，其材可用也，故不须修定得定，就能疾速着魔。」很快就着魔了！刚好利用你这个贪心。

问：「有没有任何避免魔事最简便的方法？」「有没有任何避免魔事最简便的方法？」 答：「有。只要不贪着，魔即无可奈何。须知魔以及魔使，好有一比，有如金光党，在台湾，大家都知道金光党，就假扮，二个人，一个就假扮成傻瓜，一个就假装是正经的人，弄来弄去，到最后去领钱，钱都被骗光了，就是金光党，在台湾，大家都知道，专门骗人家钱的，男的、女的都有。你若不贪

便宜，亦不贪奇异之事，金光党便对你无可奈何。但你若心贪小便宜，金光党人一看便知：『这家伙是凯子』，你便难逃魔掌。又，魔及妖人，犹如魔术师，他变的花样之所以能赚得掌声、赞叹、乃至钦敬，或钱财，完全在于你不能识破他的技俩，看不出他的破绽，于是你在不知不觉中，便被他赚了。然而一旦有人识破他的瞒天过海之术，他便没得玩了。魔亦如是，你一旦觉知、识破他要玩的技俩，他便玩不成了（诡计不能得逞）。再说，着魔或着金光党的道，其实都是「半自愿的」。就如催眠术一样，依行为心理学家研究所知，只因为『你想被催眠』，所以你才能被催眠成功；你若绝不想被催眠，或者根本『不信那一套』，催眠术对你就失效了。天魔、妖邪、金光党、魔术师等辈所作之事业亦如是，你若不信他那一套（常自觉知：没有那么好、那么便宜的事），自心不贪不取，一切诸魔所不能动。」

第二节 受阴魔境。一、受阴区宇相（定中初相）现在更进一层，是「受」了，受阴魔了。经文：「阿难，彼善男子修三摩提，奢摩他中色阴尽者，见诸佛心如明镜中显现其像。若有所得，而未能用，犹如魔人，手足宛然，见闻不惑，心触客邪而不能动，」魔人就是被魔魅鬼压着，讲不出话来。「此则名为受阴区宇。」

翻过来，2241页，义贯：「阿难，彼」透过色阴十境之「善男子修」首楞严「三摩提」，于「奢摩他中」，得「色阴尽者」，以色阴已不再覆盖故，便得「见」与「诸佛」一般的本妙觉「心，如明镜中显现其像」，十分明晰。

然而此时却彷彿「若」于觉心之本体「有所」证「得，而未能」发自在「用，犹如」身着「魔」魅之「人」，就是晚上被魔魅鬼掐住了。虽然「手足」依旧「宛然」不缺，且眼亦能「见」，耳亦能「闻」，心亦「不」迷「惑」，心中明明白白，然而却因「心触」制于「客邪」鬼魅，「而不能动」弹，「此则名为」本心被「受阴区」拘于其狭「宇」中之相。

二、受阴尽相（定中末相）。破受阴的时候。经文：「若魔咎歇，其心离身，反观其面，去住自由，无复留碍，名受阴尽。是人则能超越见浊，」见浊就是观念，受阴就是感受，由感受建立的观念叫做见浊，就是观念。意思就是：你修行千万不能落入观念。所以，佛陀告诉我们：千万不要随着你的感觉起舞，千万不要随着你的感觉，因为所有的感觉都是错觉。「受」就是感受，由感受去建立观念，譬如说：你讨厌这个人，开始建立这个观念，苦了自己，落入观念，自己不知道，一讲到他，哎呀！愤愤不平，重复，烦恼又起来，这个就是落入见浊。「观其所由，虚明妄想以为其本。」虚明，「虚」就是虚妄；「明」，好像是真的，但是，实际上去推究，又是找不到。因为领受前面的境界，虚妄发明，「虚」就是虚妄；「明」就是发明，颠倒妄想，这是受阴生起的根本。

2243页，义贯。中间，「若」如着「魔」魅、只能见闻而不能动用的区宇之过「咎」已休「歇，其心」便得「离身」，且能「反观其面」，得意生身，「去住自由，无复留碍，名受阴尽；是人则能超越见浊」；既超越已，即返「观其」受阴「所」生起之原「由」，乃知全由领受前境后所生之「虚明妄想以为其」受阴生起之「本」（故虽明明有苦受、乐受、舍受等之觉受，但受阴之体，乃

虚妄而不可得；其体虽复明显，而实虚妄，就像我们现在感受种种的感受，很明显，但是，其实它是虚妄。纯是妄想颠倒所成。）

翻过来，2244页，三、受阴十境相（中间过程诸相）（1）责己悲生—悲魔入心。这个感受就入心了，责备自己，悲愍的心产生，这是悲魔入心。经文：「阿难，彼善男子当在此中得大光耀，其心发明，内抑过分，忽于其处发无穷悲，如是乃至观见蚊虻犹如赤子，心生怜愍，不觉流泪。此名功用抑摧过越，悟则无咎，非为圣证；觉了不迷，久自消歇。若作圣解，则有悲魔入其心腑，见人则悲，啼泣无限，失于正受，当从沦坠。」就是什么都哭，什么都怜愍，连一只蚊子都是这样子。

翻过来，2246页，义贯。「阿难，彼善男子」正「当在此」色阴已尽、受阴未破的境界「中」，以色阴不覆，十方洞开，故「得大光耀，其心」开「发明」了，见诸佛如镜像，了一切众生本具妙心，「内」自「抑」责「过分」，责己不早发度生之心，「忽于其」有众生之「处，发无穷」之相似自体大「悲，如是乃至观见蚊虻」（蚊子及吸血苍蝇）时，即「犹如」初生之「赤子」一般，「心生怜愍，不觉流泪」，如此即堕爱见悲。

「此名」有「功用」之心「抑」责「摧」伤「过越」其分，以致成悲，若能速「悟则无」过「咎」，此「非为圣」人实「证」之自体大悲境界。若如实「觉了不迷」其境界，「久」之其境「自」然「消歇」。

但「若作」已得「圣」证之「解」，自谓已证诸佛同体大悲，「则有悲魔」得其方便而「入其心腑」，摄其神识，一「见」到「人」，心「则」生伤「悲，啼泣无限」，由此无法自制而「失于」三昧「正受」，反成邪受，来世「当从」而「沦坠」恶道。

这个{谗论}很重要，常常掉眼泪的人，这一段就是要特别小心，看到什么统统哭，这里就有讲。

问：「曾闻有人，到佛寺去，或自己礼佛，或参加法会，常悲不自胜，不由自主地泪流满面，这种情形算不算着『悲魔』呢？」

答：「不一定。如果他只在开始的一两次如此，哭一哭就算了，法会完就好了，那便不是悲魔。如果他每一次都这样，经过好几个月、或好几年，那就有问题；如果悲哀的情况，连法会结束后，甚至回到家后都还持续着，那问题就比较大了。看到老公也哭，看到阿嬷也哭，看到谁都哭，这个问题就大了！你若问他为何流泪，有的说：他一礼佛或诵某段经文，就「好感动、好感动」；有的说：他也不知道为何会流泪，只是不能自己。克制不了。若真的很感动，流泪一、两次，还算正常，这是由于宿缘积于八识田心，如今因缘际会，忽然迸现，所以如此，不足为怪。但若每次都如是，且不能自禁（意识上想不哭都不行），甚至连自己都搞不清楚为什么要哭，这就不正常，亦即多半与悲魔有关，因此碰到这种情况，不要高兴，以为自己在修行上『很有境界』，就是很有「哭」的境界。才会如此。而是应加警觉，想办法矫正过来。」

问：「应如何作才能矫正过来？」答：「一、须诚心忏悔业障。须知这是修行的障碍，且须自问：为何别人没有这种障碍，而我却有？可知由于自己业障十分深重才会如此，而非自己特别『行』，才如是。故须诚心忏悔，去除贪、慢二心。二、忏悔可拜八十八佛，或诵《地藏经》。三、忏后可念《金刚经》或《普贤行愿品》。如是即可望除灭「准悲魔」之相（因为这还不是完全的悲魔相）。」用词用得恰到好处：「准悲魔」。

好，2249页，(2)扬己齐佛—狂魔入心。他的感受，他感觉自己像佛了，叫做狂魔入心。尤其现在这个时代，到处都是，到处都是。经文：「阿难，又彼定中诸善男子，见色阴消，受阴明白，胜相现前，感激过分，忽于其中生无限勇，其心猛利，志齐诸佛，谓三僧祇一念能越。此名功用，陵率过越，悟则无咎，非为圣证；觉了不迷，久自消歇。若作圣解，则有狂魔入其心腑，见人则夸，我慢无比，」好可怕！「其心乃至上不见佛，下不见人，失于正受，」正受就是一切法不受，名为正受。「当从沦坠。」

好！翻过来，2251页，义贯。「阿难，又彼」进修禅「定中」之「诸善男子，见色阴」已「消」（即如去最外面的第五重衣），于是「受阴」乃「明白」显露出来（如第四重衣显现），接着即有种种「胜相」相继「现前」，便一时「感激过分，忽于其」感激「中生」出「无限勇」猛，「其心猛利」异常，其「志」则欲顿「齐诸佛」，乃「谓」诸佛如来经历「三」大阿「僧只」劫所修成者，我今于「一念」间即「能」超「越」之。（以我一念不生即如如佛也，即得立

与佛无殊。)

「此名」有「功用」之心太锐，欲「陵」跨佛乘，轻「率」自任「过」分「越」理所致。若「悟」实为受阴所覆之现象之一，「则无」过「咎，非为圣证」境界。若自「觉了不迷」其境，这些现象「久自消歇」。

倘「若作」已得「圣」证之「解，则有狂魔」，得其方便，「入其心腑」，摄其神识，令彼「见人则」矜「夸」己德，其「我慢无」有伦「比，其心」目中「乃至上不见」诸「佛，下不见」一切「人」(诸佛皆不如我；一切人皆不知我境界)，由此狂慢傲佛，致「失于」三昧「正受」，起诸狂妄邪见，来世「当从」狂魔邪见而「沦坠」恶道。

{论}，问：「曾闻有某派人，谓于修行中起『大佛慢』，这是正确的吗？」

答：「于佛正法中，慢是六『根本烦恼』之一，《百法明门论》我们已经讲过了。连小乘圣人都已断除，更何况是佛？而况佛若有慢心，佛心即不平等，以慢他人故；且佛若有慢，佛即仍有粗重烦恼，佛即非佛。故知将『佛』与『慢』并在一起，成为『佛慢』一词，这不但是自相矛盾、不伦不类，而且是亵渎神圣的。这种似是而非的邪说，决定不是佛之正法，恐系附佛外道之说。又，附佛外道中，常有许多教理或言说类似于佛法，但详研之则又不是，实是扭曲正法的『相似佛法』，盖欲用之以混淆正知见，而遂其邪说之本旨。」

(3) 定偏多忆—忆魔入心。经文：「又彼定中诸善男子，见色阴消，受阴明白，前无新证，归失故居，智力衰微，入中隳地，迥无所见，」灰色地带，前不着店，后不着村。「心中忽然生大枯渴，于一切时沈忆不散，将此以为勤精进相。此名修心无慧自失，悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则众忆魔入其心腑，旦夕撮心，悬在一处，失于正受，当从沦坠。」若作圣解，则众忆魔入其心腑，我们这个标题，第(3)个标题就是：定偏多忆—忆魔入心。

2255页，倒数第四行，义贯。「又彼」进修禅「定中」之「诸善男子，见色阴」已「消」泯，且「受阴」已「明白」显露了；当此之际，向「前」以受阴尚不能破故，还没有完全破。「无新证」之境，若欲退「归」则已「失故居」之所因为（色阴已尽），色阴都破尽了，受阴还没有尽，因此进退两难。此时由于定强慧弱故，「智力衰微」，因无智慧相资故，彼人「入」于色受之「中」间与进退二念俱「隳」的两难之境「地」，因而「迥无所见」（全无所见），此时「心中忽然生大枯渴」之感，如枯待雨，如渴待水，「于一切时，沈」静其心「忆」念中隳之境，「不」敢「散」乱，不舍不放，彼人却「将此」执取中隳之心「以为勤」勇「精进」之「相」。因为没有智慧。

「此名」偏「修」定「心，无慧」相资，智慧不够。「自失」方便。彼人倘能「悟」知而调令定慧均等，「则无」过「咎，非为圣」人实「证」境界。

然则「若作」已得「圣」证之「解，则众忆魔」便得其方便，乘虚而入，「入其心腑」，拘其神识，「旦夕撮」取（摘取）其「心」，而把它「悬」挂「在」

某「一」中隳（两难）之「处」，更加令他无法自解，最终遂以无慧自济故，而「失于」三昧「正受」，反成邪受，来世「当从」忆魔而「沦坠」恶道。

底下叫做（4）慧偏多狂—知足魔入心。经文：「又彼定中诸善男子，见色阴消，受阴明白，慧力过定，失于猛利，以诸胜性怀于心中，自心已疑是卢舍那，得少为足。此名用心忘失恒审，溺于知见，悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有下劣易知足魔入其心腑，见人自言：『我得无上第一义谛』，失于正受，当从沦坠。」这个就是慧偏多狂，知足魔入心。

翻过来，2258页，因为我们快过农历年，只有点到为止，浏览一下，有个印象，将来讲到这里，再慢慢的发挥，所以，对不起大家。2258页，义贯，「又彼」进修禅「定中」之「诸善男子，见色阴」已「消，受阴明白」显露，以智「慧力」强「过」于「定」力，然其慧却「失于」过「猛」、过「利」；同时又「以诸」殊「胜性」之法，（如自心本来是佛、心佛一如等）「怀」纳「于心中」，便自以为已证得这些法，「自心已」暗「疑」己身本来即「是卢舍那」佛，不假修成，因此「得少为足」（以今色阴消，受阴显现，见了受阴，便自以为已证得佛真法身。）

「此名用心」偏颇，致今慧强定弱，而「忘失恒」常「审」察自己真正的身份地位（正如老百姓而自称国王），因而汨「溺」沉没「于」自己的虚妄「知见」，这个念汨 ㄍㄨㄩˋ 汨溺。沉没「于」自己的虚妄「知见」，以为自身即是佛身。若能觉「悟」，舍此知见，还修本定，「则无」甚过「咎，非为圣」人实「证」。

但「若作」已得「圣」证之妄「解，则有下劣」之「易知足魔入其心腑」，就着魔了，得少为足啊！是不是？摄其神识，令其「见人」则「自言：我」已证「得无上」菩提「第一义谛」之理；以此过失，从而「失于」三昧「正受」，反成邪受，「当从」易知足魔而「沦坠」恶道。

(好！我们休息一下，休息十五分。中间休息)

好，底下，(5) 历险生忧—忧魔入心。经文：「又彼定中诸善男子，见色阴消，受阴明白，所证未获，故心已亡，历览二际，自生艰险，于心忽然生无尽忧，如坐铁床，如饮毒药，心不欲活，常求于人令害其命，早取解脱。此名修行失于方便，悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分常忧愁魔入其心腑，手执刀剑，自割其肉，」就是戕害自己，很可怕的行为！「欣其舍寿；或常忧愁，走入山林，不耐见人。失于正受，当从沦坠。」你看这个修行修得怪怪的，不喜欢看到人，走进山林、森林，自己割自己的肉。所以，那些奇奇怪怪的，都不是正法。

2262页，义贯。「又彼」进修禅「定中」之「诸善男子，见」自己「色阴」已「消」尽，「受阴明白」显露，当此之际，「所」欲新「证」者（破受阴）尚「未获」得，而「故心」（色阴）「已亡」，因此「历览」前后「二际」茫茫无寄，前不着店，后不着村。无所适从，油然「自生」前途「艰险」怖畏之感，就是恐惧。「于」其「心」中「忽然生」起「无尽」之「忧」愁，眠则「如坐

铁床」(睡不安枕)，食则「如饮毒药」(食不甘味)。既已不乐世间，所求圣道又仍无着落，「心不欲活」，恨不速死为快，「常求于人令害其命，早取解脱。」

「此名」虽有心「修行」，却「失于」以正智观照之「方便」；若及时觉「悟」、改悔、忘忧、「则无」过「咎，非为圣证」之境界。

但「若作」已得「圣」证之「解」，而以舍命为解脱，就是：拿刀子来砍死我！这样就是解脱了，作如此见，名为恶见，很可怕的知见。「则有一分常忧愁魔」趁隙而「入其心腑」，摄其神识，增其忧愁，令其「手执刀剑，自割其肉，欣其舍寿」速死；「或常」怀「忧愁」，而「走入山林」，怪癖，很怪的癖好，走到山林，单独一个人。以厌世故，「不耐」烦「见人」；连看人都不喜欢，修行修到这种程度，也很可怕！彼行者即以此等邪念而「失于」三昧「正受」，反成邪受，来世「当从」其邪见邪受而「沦坠」恶道。

(6) 觉安生喜—喜魔入心。经文：「又彼定中诸善男子，见色阴消，受阴明白，处清净中，心安隐后，忽然自有无限喜生，心中欢悦，不能自止。此名轻安，无慧自禁，悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分好喜乐魔入其心腑，见人则笑，于衢路旁自歌自舞，自谓已得无碍解脱，失于正受，当从沦坠。」也是很可怕的，自己跳起舞来，控制不了，自己认为已经得无上道。

翻过来，2267页，义贯。「又彼」进修禅「定中」之「善男子，见色阴」已「消」泯，无复质碍覆盖心光，得大光耀，从而「受阴」得以「明白」显露，

心地虚明，因此覩见清静本心，当「处」此一尘不染，恒常「清静」境界「中」，心安隐后，忽然自有无限「欢」「喜」之心「生」起，「心中欢悦，不能自止」。就是喜悦得不得了，控制不住。

「此名」定心成就后，远离粗重所发之「轻安」善心所法，故身心快乐莫可言喻。然行者「无慧」自察而「自禁」过量之喜；若能觉「悟」返悔「则无」过「咎，非为圣」人实「证」之真得大自在境界。

此人倘「若作」已得「圣」证之「解，则有一分好喜乐魔」趁虚而「入其心腑」，摄其心识，「见人则」恣情放任而「笑，于衢路旁，自歌自舞，自谓已」证「得无碍解脱」，才得身心如是洒脱，无拘无碍，于一切处得大自在；彼人以此放逸、邪见、大妄语故，便「失于」三昧「正受」，而成邪受，来世「当从」如是妄业而「沦坠」恶道。所以，那一些言语怪异的，你不要以为他是证圣果，不正常！修行修到这样，统统不正常，骄傲、狂妄、手足舞蹈；走入山林，拿刀子要自砍；叫人家砍他，这个都有问题，这是受阴魔的范畴里面。

2268页，这个最可怕，大我慢！（7）见胜成慢—慢魔入心。这个很恐怖的，傲慢得不得了！这一段你要注意看，在家居士多得不得了！经文：「又彼定中诸善男子，见色阴消，受阴明白，自谓已足，忽有无端大我慢起，如是乃至慢与过慢，及慢过慢，或增上慢，或卑劣慢，一时俱发，」我们在《百法明门论》都讲过了。「心中尚轻十方如来，何况下位声闻缘觉。」连十方如来都不屑一顾，修行修到这种情形，是不是严重呢？对不对？所以，傲慢不得。「此

名见胜，无慧自救，悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分大我慢魔入其心腑，不礼塔庙，」接下来更可怕：2269页，「摧毁经像，谓檀越言：『此是金铜、或是土木；经是树叶，或是〔迭*毛〕华；肉身真常，不自恭敬，却崇土木，实为颠倒。』其深信者，从其毁碎，埋弃地中；疑误众生，入无间狱，失于正受，当从沦坠。」

2271页，倒过来五行，义贯。「又彼」精修禅「定中」之「诸善男子，见色阴」已「消」泯，「受阴」已「明白」显露，便自以为诸妄已尽，一真已圆，乃「自谓已」具「足」一切最胜法，于焉不思议「忽有无端」之「大我慢」生「起，如是乃至慢与过慢，及慢过慢，或增上慢，或卑劣慢，一时俱发」，其「心中尚」且「轻」视「十方如来，何况」居于「下位」之「声闻、缘觉」（则更看不在眼里）。

2272页，「此名」于一切处唯「见」己「胜」，只有自己最了不起，自己是最殊胜的，这个到处都是，门户之见也是；山头之见也是；八大宗派，看到这个，就自己认为这个是最了不起的，很可怕的！且由于「无慧」以「自救」，若能觉「悟」返悔，则「无」过「咎，非为」已得「圣证」的现象。

彼人「若作」已得「圣」证之「解，则有一分大我慢魔」趁虚而「入其心腑」，摄持其神识，令之僇慢而「不礼」佛「塔庙」，乃至「摧毁经像」，而「谓檀越言：「檀越」就是施主。此」佛像只「是金铜，或是土木」所造；而「经」书只不过「是树叶或是〔迭*毛〕华」所成；既然我之「肉身」已达「真常」之

境，非如金铜土木、树叶草花之无常，「不自」来「恭敬」我此身，「却崇」奉彼「土木」等无常之物，「实为颠倒。其深信」彼言「者」，即「从」(听、任)「其毁碎」经像，「埋弃地中」，以此妄行妄言而「疑误众生」，而导众生「入无间」地「狱」；彼人即由此邪见邪行，而「失于」三昧「正受」，反起邪受，「当从」彼邪行而长劫「沦坠」恶趣。

翻过来，很可怕的，没有看到《楞严经》，你就不知道这个有多可怕！以后看你敢不敢随便起我慢的心？你自己敢不敢自称为是菩萨？敢不敢讲你证几果？看了《楞严经》以后，一果都不敢讲，一句话都不敢吭，吭都不敢吭！为什么？堕无间地狱啊，开玩笑！是不是？人家就说：慧律法师！您证几果？我说：我种苹果！还有呢？还有种芒果，你要不要吃？《楞严经》一看，一句话都不敢吭！所以，经教通达，悟明心性，是很重要的，懂得谦虚待人，不诳言、不妄语。

(8) 慧安自足—轻清魔入心。经文：「又彼定中诸善男子，见色阴消，受阴明白，于精明中，圆悟精理，得大随顺。其心忽生无量轻安，已言成圣，得大自在。此名因慧获诸轻清，悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分好轻清魔入其心腑，自谓满足，更不求进，此等多作无闻比丘，疑误众生，堕阿鼻狱，失于正受，当从沦坠。」

翻过来，2276页，义贯：「又彼」精修禅「定中」之「诸善男子，见色阴」已「消」泯，且「受阴」已「明白」显露，即「于」自识「精」元「明中，圆

悟」至「精」之「理」体也就是（亲见本具净心），而「得大随顺」意思就是：（一切随心顺意），「其心忽生无量轻安」之觉受，于是误以为自己已经证得如来法身，便自「己」对人宣「言」他已「成圣」道，并且于法「得大自在」。

「此名因」见精明、悟理所成之「慧」，而令「获诸轻」安「清」净的现象，若能如实觉「悟」，还依本修，「则无」大「咎，非为圣证」境界。

「若作」已得「圣」证之「解，则有一分好」尚「轻」安「清」净之「魔」趁虚而「入其心腑」，持其神识，令其「自谓」功行福慧已经「满足，更不」再「求」增「进；此等」行人来世「多」生「作」无想天中之「无闻」慧、愚闇之「比丘」，以其未证言证，而「疑」惑「误」导「众生」，令众生「堕阿鼻」地「狱」；彼人今世以大妄语，便「失于」三昧「正受」而起邪受，来世「当从」妄业而长劫「沦坠」恶趣。

（9）着空毁戒—空魔入心。他对空的解释错了，体悟错误了。经文：「又彼定中诸善男子，见色阴消，受阴明白，于明悟中得虚明性，其中忽然归向永灭，拨无因果，一向入空，空心现前，乃至心生长断灭解。乃至心生长断灭解。悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有空魔入其心腑，乃谤持戒名为小乘；菩萨悟空，有何持犯？其人常于信心檀越饮酒啖肉，广行淫秽，因魔力故，摄其前人不生疑谤，鬼心久入，或食屎尿与酒肉等，一种俱空，破佛律仪，误入人罪，失于正受，当从沦坠。」

翻过来，讲一下，2279页，(注释)，「常于信心檀越饮酒啖肉」：「檀越」，即信众。此等破佛律仪之人，常发妄言曰：「酒肉穿肠过，佛在心中坐」如是妄论。又，曾有人问一修学邪密之人：不是正统的密教。「请问您是佛教徒，又是法师，为什么吃肉？」答：「哦，不妨事的；当我吃羊肉时，我一念咒，就把那只羊给超度了。」如是自欺欺人之谈，居然也有人信，还趋之若鹜，崇拜得不得了。何以故？以彼信受者自心邪曲贪爱，故与邪法相应，一拍即合。若是有善根、心正直之人，闻如是合理化之妄言，只觉其甚为可鄙可怜。

2280页，(注释)，「广行淫秽」：正如佛于本经中所言，当今之世，又有邪密之人，广行淫秽之行，而谓：「淫怒痴皆是戒定慧。」故「男女之事即是佛事；佛事、男女事，平等平等，本是一空性故」。如是淆乱邪正之言，于此末法，大为昌盛。何以故？信受者皆其心贪染故，心中若谓：「既然能以淫欲而修无上菩提，同时又能大乐，何乐不为？我为何要像那些没有大福报、没有根器因缘的愚夫，为了菩提，无量劫苦苦修行？那不是太笨了吗？」邪法于末世，对这种心性贪染炽盛，又无正知见之人，正投其所好，是故特别昌盛。

好！再看一个更可怕的，(注释)，「或食屎尿与酒肉等」：倒数第二行，更可怕的，还讲了日本的邪教，这个我们一定要讲的，看看末法时期，佛什么统统预言到！「等」，就是平等。或食屎尿与酒肉等，「等」就是平等。由于魔力驱使，令他喝尿吃屎，而说喝尿吃屎，实与喝酒吃肉、乃至饮用甘露，平等无别。此节经文所述，正与某些邪密者所言所行相吻合：彼等常言，若于证量上已突破「净秽之差别」，便可转其屎尿粪唾成「清净甘露」而给信徒、弟子受用，令

其「增长白法」，兼可消业治病。好可怕喔！又，这与日本邪教「奥姆真理教」狂人麻原彰晃所作者如出一辙。麻原彰晃就是新闻报导的啊，就是在地下铁 subway 放毒气杀人，杀死很多人，就是麻原彰晃的弟子啊！（麻原的传记中言：麻原每天的屎尿，都卖给信徒服用，而且还卖得很贵。但是仍然供不应求！）是不是很奇怪啊？我看美国有那个尿疗法，那个尿疗法，美国的一家人，把那个尿做成棒冰，放进冰箱里面做棒冰。然后，客人来的时候，爸爸、妈妈，三个，一个儿子、二个女儿，统统拿出来，别人、客人都实在受不了，他们全家因为尿疗法已经很久了，把那棒冰拿出来时，都是这样子，它那个味道，旁边的人都受不了，那个尿疗法。这个尿疗法，我有问过邱医师，邱医师说：好好的中药不吃，为何要去喝尿呢？这个实在是不可思议！尿疗法台湾很多啊！还卖得很贵呢，这个麻原彰晃！——唉，末世众生为何这么愚痴虚妄呢？！吃人屎尿而自以为在修圣道！实令人浩叹。又按：当世曾昌行一时之「尿疗法」，谓饮尿可治病、保健、强身，佛教中僧俗亦有效行者，亦与此魔事相类也欤？（关于尿疗法之研讨，成观法师有写这个「尿疗法评析」），他有写一本书，让你知道，现在的人很可怕的！

翻过来，2282页，义贯。「又彼」精修禅「定中」之「诸善男子，见色阴」已「消」泯，「受阴」正「明白」显露，受阴正明白显露，十方洞开，而「于明」见领「悟」自心「中，得」见受阴之体空「虚、明」朗之「性」廓然显现，故觉无实法可得；接着，于「其」心「中忽然归向永」远断「灭」之见，遂挑「拨」提倡一切法皆「无因」、无「果」，因而计执上无佛道可成，下无众生可度，并且一切全无善恶果报，「一」心趣「向」入于断灭「空」，此断「空」之

「心现前，乃至」其「心生」起一切法皆恒「长断灭」之谬「解」。彼人若能觉「悟」此断空乃违佛所说，有极大过咎，因而回心，仍依本修，「则无」大过「咎」；须知此「非为圣证」真空之境界。

「若」以断空「作」为「圣」证之「解，则有」着「空」之「魔」，趁虚「入其心腑」，持其神识，「乃」令之毁「谤持戒」比丘「名为小乘」之人；而自以菩萨自居，谓「菩萨」既已「悟」了诸法本「空，有何持犯」之相可得？「其人常于」对三宝具「信心」之「檀越」（信众）之前，公然地「饮酒噉肉」，且「广行淫秽」之行，「因魔力」所加「故，摄」持「其」现「前」之「人」（信众），令他们对其邪秽之行「不生」起「疑谤」之念；魔「鬼」之「心久入」其心之后，熏染既深，「或」驱使令自他「食屎尿」，而谓食屎尿「与」吃「酒肉」佳馐，性实平「等」，净法秽法乃「一种」无二性相，其性毕竟「俱」归于「空」，因而「破佛」所制之「律仪」，以邪见「误」导之言「入人」于「罪」（令人造罪），此人即「失于」三昧「正受」，而起邪受，来世「当从」断灭空见、邪行破法，而长劫「沦坠」恶道。

有的人说：师父！那为什么讲因果，又讲非因非果呢？讲大彻大悟，超越因果，为什么又要对因果负责呢？我说：这样讲道理，你还听不懂，很简单，我举一个例子给你听，假设说：我今天大彻大悟，我拿枪去抢银行，拿枪去抢银行，是不是？被抓到了，怎么办？就是被关起来啊！你说，抓到的时候说：我大彻大悟呢！大彻大悟，这个因果还是存在啊！是不是？这跟大彻大悟有什么关系呢？抢银行就是要抓嘛！大彻大悟，记得！不失因果，就是这样子。

底下，2283页，(10)着有恣淫—淫魔入心。经文：「又彼定中诸善男子，见色阴消，受阴明白，味其虚明，深入心骨，其心忽有无限爱生，爱极发狂，便为贪欲。此名定境安顺入心，无慧自持，误入诸欲，悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有欲魔入其心腑；一向说欲为菩提道，化诸白衣平等行欲，其行淫者名持法子，鬼神力故，于末世中摄其凡愚，其数至百，如是乃至一百二百，或五六百，多满千万，魔心生厌，离其身体，威德既无，陷于王难，疑误众生入无间狱，失于正受，当从沦坠。」

好，翻过来，2287页，义贯。「又彼」进修禅「定中」之「诸善男子，见色阴」已「消，受阴明白」显露，于是「味」着「其虚明」之性，爱不能舍，其味着「深入」于「心骨」中，久之，「其心忽有无限」之「爱」恋「生」起，「爱极」情动不已而「发狂」乱，「便」进而「为贪」淫「欲」之事。

「此名」于「定境」中，「安顺」之乐深「入心」骨，以「无」有「慧」力「自持」，故爱极发狂而「误入诸欲」；若能觉「悟」，速即舍离，「则无」过「咎」；此「非为圣」人实「证」境界。

「若作」已得「圣」证之「解，则有」贪「欲」之「魔」，趁虚「入其心腑」，而使此人「一向」(始终)妄「说」行淫「欲」即「为」修「菩提道」；并以此邪法「化诸白衣」不分尊卑、亲疏、男女「平等」共同「行」淫「欲」，其行淫者，美「名」之为「持法子」，假「鬼神力故，于末世中摄」受「其凡愚」之

人，「其数至百，如是乃至一百二百，或五六百，多满千万」；久之，一旦其人再无利用价值，「魔心」对他即「生厌」弃，乃「离其身体」而去；魔去之后，其人以无魔力所持，其本身「威德既无」，而仍宣淫不能自己，即「陷于王难」，官司缠讼，甚至入狱；由于「疑误众生」令众生「入无间狱」，以此恶业「失于」三昧「正受」，而起邪受，来世「当从」种种邪妄而「沦坠」恶道。

四、结语：迷则成害，嘱令保护。经文：「阿难，如是十种禅那现境，皆是受阴用心交互，故现斯事。众生顽迷，不自忖量，逢此因缘，迷不自识，谓言登圣，大妄语成，堕无间狱。汝等亦当将如来语，于我灭后，传示末法，徧令众生开悟斯义，徧令众生开悟斯义，无令天魔得其方便，保持覆护，成无上道。」

2289页，义贯：「阿难，如是十种禅那」中所「现」之「境，皆是受阴」将破未破之际，行者「用心」（调心）未善，观力与妄想力「交互」陵替，「故现斯事」。然而「众生顽迷，不自忖量」自己实仍在凡夫位中，「逢此」得大光耀或见虚明性等「因缘，迷不自识」知因何而能得此境界，便妄自「谓言」已「登圣」位，未证言证，于是「大妄语成」就，来世当「堕无间」地「狱」。

「汝等亦当将如来」此诸法「语，于我灭后，传示」于「末法」时期，「徧令众生」之修正定者「开悟斯义，无令天魔得其方便」，成其魔业，「保持」正法勿令断绝，「覆护」正修之士「成」就「无上」菩提「道」。

这个是受阴区宇。因为我们只剩下二个礼拜，所以，功课稍微有一点点紧凑，

没有办法，对不起大家。因为这个五十种阴魔，对于正法重现是有正面的作用，非常重要！末法时期，你看到了种种，我们很伤心，只有拿佛陀的正法出来提倡，才能够令正法重现，也让这些错误、迷茫的众生导归正路，要不然，很可怕的，佛教会下坠、会沉沦。我们为了正法，大家辛苦一点是值得的。

2291页，第三节 想阴魔境。一、想阴区宇相（定中初相）。经文：「阿难，彼善男子修三摩地，受阴尽者，」受阴已经尽了，就是已经突破了二十种阴魔了，受阴已经尽了。「虽未漏尽，心离其形，如鸟出笼，已能成就从是凡身上历菩萨六十圣位，得意生身，」意生身就是随念头而生，念头到哪里，他这个身体就可以飞到哪里。「随往无碍。譬如有人熟寐寤言，」这个「寤」就是说梦话，在梦中说话；「寐」就是睡觉休息。寤言，这个念寤 一、寤言，「寤言」就是说梦话。「是人虽则无别所知，其言已成音韵伦次，令不寐者咸悟其语，此则名为想阴区宇。」

翻过来，2293页，义贯：「阿难，彼善男子」精「修三摩地」，已透过受阴十境，而达「受阴尽者，虽」尚「未漏尽」，然其第八识「心」已能「离其形体，「如鸟出笼，已能成就从是凡」夫之「身，上历菩萨六十圣位」就是（五十二位加三渐次、干慧、四加行）「得意生身，随」意而「往」诸刹「无碍」。

「譬如有人」于「熟寐」中发「寤言」（呓语），「是人虽则无别所知」（未入大觉，行而不知其所以然），然「其言已」顺「成」法之「音韵」以及「伦次」（有条不紊），而能「令不寐者」（佛菩萨）「咸悟」知「其语」（悉皆感通）。

「此则名为」本心被「想阴区」拘于其狭「宇」中之相。

这是初相。那么，如果是二、想阴尽相（定中末相）。就是所谓的（定中末相）就是破了三十层魔了，是什么呢？经文：「若动念尽，浮想消除，于觉明心如去尘垢，一伦生死首尾圆照，名想阴尽。是人则能超越烦恼浊，观其所由，融通妄想以为其本。」诸位看 2295 页，（注释），「一伦生死首尾圆照」：「伦」，就是类。「一伦生死」，指一切伦类之生死，即十二类生。「首」，指生相。「尾」，指灭相。此谓，一切十二类生的生灭之相，皆得圆满照了，即生从何来，死至何去，亦即是由于想阴已尽，行阴显现，故得明见此一切。以行阴即是生、住、异、灭、迁流变动之相；今行阴既现，即能照见了知其四相。生、住、异、灭。

倒数第三行，（注释），「融通妄想以为其本」：原来是从融通质碍之妄想，把这个质碍贯通，加上思想。原来是从融通质碍之妄想，色与想交织而妄成，以为想阴生起之根本。例如心想酸梅，口中水出等，即是由心中之妄想而成色（酸梅），心复与此想中之色交织，故令水从口出。

2296 页，义贯：「若」六识种子之「动」荡之「念尽」，六识中之枝末（现行）「浮想」即得「消除」，不复生起，「于觉明」之第八识「心」，即「如去尘垢」，不再阴盖，故「一」切「伦」类之「生死」（十二类生），其「首」之生相乃至「尾」之灭相，皆能「圆照」明了，「名」为「想阴尽」相。以想阴尽故，「是人则能超越烦恼浊」，前六识断了，超越烦恼浊，放下了，放得下了，妄想放得下了。现在是色过了、受过了，想嘛，这第六意识。「是人则能超越

烦恼浊」，于是回「观其」想阴之「所由」起，原来是从「融通」质碍与「妄想」交织而成，「以为其」生起之根「本」。

三、想阴十境相（中间过程诸相）。（1）贪求善巧—怪鬼来挠。经文：「阿难，彼善男子，受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明，三摩地中心爱圆明，锐其精思贪求善巧。尔时天魔候得其便，飞精附人，口说经法。」注意听！飞精附人是附在别人的身上，不是附在这个修行人的身上，这个要特别的注意！因为你贪求善巧嘛，贪，他就外面显现别人有这种功夫，投其所好，迷惑你！不是附着这个修行人身上喔，是附着在别人身上，这里要特别注意！「其人，」这个修三摩地的人，「不觉是其魔着，自言谓得无上涅槃，」这个人，被着魔的这个人，自己不知道是着魔，自己说：我已经得到无上涅槃。就来到修三摩地的人……·「来彼求巧善男子处，敷座说法，」就来到贪求善巧的人这个地方，敷座说法。「其形斯须或作比丘，」刹那之间，作比丘相。「令彼人见，或为帝释，或为妇女，或比丘尼，或寝暗室，身有光明。是人愚迷，惑为菩萨，信其教化，摇荡其心，破佛律仪，潜行贪欲。口中好言灾祥变异，或言如来某处出世，或言劫火，或说刀兵，恐怖于人，」常常讲世界末日，就是这个，常常动不动就讲世界末日，就是这个。「令其家资无故耗散。此名怪鬼，年老成魔，恼乱是人；厌足心生，去彼人体，弟子与师俱陷王难。」到了年纪大的时候，这个附体的人离开了，这个人，求善法、求善巧的人，被他迷惑了都不知道，做错事也不知道，俱陷王难，要受法令的制裁了，妖言惑众。「汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。」

翻过来，2300页，义贯。倒数第三行；我们会准时下课的，我们讲到五十分。「阿难，彼」透过受阴十境之「善男子」，达到「受阴虚」融奥「妙」之境，（能离身无碍、见闻周徧），故「不」复「遭」受阴所起之「邪虑」之所惑，其「圆」通之妙「定」得以开「发明」显。然此行者于其「三摩地中」，忽然失其正念，而起念贪着，只要你动这个贪着，就错！所以，哪里人家预言啦、什么啦，你不要信这一套。「心爱圆明」妙用之境界，于是勇「锐其精」进「思」惟，「贪求善巧」变化能悚动人心之事，以作佛事。和尚不作怪，居士不来拜，就是这个道理。

「尔时」六欲天之「天魔候得其」贪着之「便」，即乘隙「飞精」而「附」于旁「人」之身上，注意！是旁人喔，不是那个修三摩地的人喔，旁人之身上。因为你起贪着心，就附着在别人身上。令其「口说」相似之「经法。其」为魔所附之「人不」自「觉」知「是其魔着」身，却「自言谓」已证「得无上涅槃」、菩提等。此着魔人旋即「来彼」修定贪「求」善「巧」之「善男子处，敷座」而「说」种种善巧方便示现神通之「法」，以投其所好，且「其形」貌于「斯须」（须臾）之间，就是刹那间。「或」现「作比丘」身，「令彼」修定「人见，或」现「为帝释」身，「或」现「为妇女，或比丘尼」身，「或寝」于「暗室」中，而「身」上现「有光明」。

「是」修定「人」以「愚迷」不知不觉，而「惑为」真实「菩萨」现身，即「信」受「其教化」；于是魔乃「摇荡其心」，乃至令其「破佛律仪，潜行贪欲」之事，遂成魔侣。

此人成魔眷后，「口中」即常「好言灾祥」朕兆、怪诞「变异」反常之事，「或言如来」此刻正在「某处出世；或言」将有世界末日「劫火」之灾，现在多得不得了，不幸被佛言中，常常碰到这种事情。「或说」将有全球性「刀兵」之难（如第三次世界大战），「恐怖于人，令其家资无故耗散。」

「此名」遇物成形之「怪鬼」，以其鬼「年老」而为魔王录用、「成魔」眷属，今受魔王之命，来「恼乱是」修定之「人」，此行者之戒定既破，彼怪鬼魔破坏修行之目的已达，即「厌足心生」起，而离「去彼人」之身「体」，于是修定而贪求善巧之「弟子与」为魔所附之「师，俱陷王难」，以妖言惑众，或伤风败俗等罪，为国法所办（此为花报）。

阿难，「汝当」令末世修行人预「先觉」知此等魔事，则不为所惑乱，方能超越生死，而「不入轮回」；若「迷惑不」自觉「知」，受其惑乱，破戒定慧，随顺魔教，来世当「堕无间」地「狱」（此为果报）。

诸位看{[诠论](#)}，这一段念完了，我们就休息。本节经文中「是人愚迷，惑为菩萨，信其教化，摇荡其心，破佛律仪，潜行贪欲。」交光法师于《楞严经正脉》释云：「盖缘投其心所爱求，不得不迷惑也。」投其所好，投其心所爱求。（因为魔投其所好，所以他非被迷惑不可。）「向使无所爱求，何至惑乱行人，但宜安心息爱求也。」（如果行人一直都无贪爱求取，魔怎能惑乱他呢？所以只要安心修道、息止贪爱求取之心，便不会有事。）交光法师又云：「盖行人三学无缺

(行者戒定慧俱修无缺)，策进如飞，魔宫震恐。而魔之设谋扰乱，惟期破戒导淫（而魔的扰乱计谋，主要在于令行者破戒，引导他去行淫欲），则定慧俱纳于邪（一旦破戒导淫成功，则行者所修的定慧，都变成邪定、邪慧，因此一举多得，魔事即一举成功），身为魔子（行者便成为魔子魔孙。）」交光法师又云：「若智强者，于此反为验魔之要。」（若是有智之人，「破戒导淫」这一点，反而正好是验证对方是否为魔的要点。）「任其神变莫测，但察毁戒诱淫，即知是魔，何至迷惑？」（不论他所现的神变如何高深莫测，但只要审察他若有教授毁戒、诱人行淫，便知他是魔，怎么还会生迷惑呢？）

可怜末法时期，学佛行淫，以此为高者，如是之伙，难道他们真的都没看到这段经文？还是以业力故，视而不见？还是以贪爱炽盛故，而致如来言之谆谆，而他却听之藐藐？或是认为他是「大根器人」，不受此限？或是认为他修的是「无上密法」，超乎如来戒法及善恶因果？那么，这个西藏的密法有看过，我有看过这些，有的的确有记载这一些，我赶快把它收起来，我们还是依如来的正法，一步一步来，一步一步来，该讲的还是要讲，末法乱象特别的多，《楞严经》就显得特别的重要！

也感谢诸位坐在这里，共同拥护正法，听经闻法，然后，制作成VCD、DVD能够散发出去，普度众生。因为现在是讲大纲，只能蜻蜓点水，点一下，因为没有办法。好！我们剩下四堂课，就是二个礼拜，就要过农历年，所以，时间变成非常紧凑，五十种阴魔又是很重要。那么，师父讲到了想阴魔以后，最后这个行阴魔跟识阴魔，你只要记住师父一句话，就解决，就是：外道悟道不

究竟，停顿在第七意识跟第八意识的微细执着上，所以，进不去，就堕入外道的思想。所以，下面；我们把色、受、想详细的讲，至于行蕴跟识蕴二十种阴魔，统统堕入外道，统统堕入外道，就是爬不出来，爬不出来，没有办法进入佛的正知正见。但是，因为行阴跟识阴它很微细，不是一般你初学佛法有办法的，这个牵涉到唯识和百法。所以，师父希望你们过农历年期间，农历年期间，有因缘、有空，要先看唯识，师父讲的唯识学，还有《百法明门论》、《唯识二十颂》、《唯识三十颂》、《八识规矩颂》。否则你一讲到行阴跟识阴那二十种魔，完全听不懂，完全听不懂，它非常的微细，外道前进到这个境界，就进不去了。

色、受、想，一般人还可以觉察得到；至于行阴跟识阴，最微细的，只有佛有办法，这个也是佛陀跟外道最大的差别，佛能突破，外道没有办法，停顿在这个微细之间，就进不去了。所以，你只要记住，再来统统堕入外道，因，无因论，有，亦有亦无，等等这些外道，跑出一个上帝出来，就是这样子。跑出一个我们所讲的：无极生太极，太极生两仪，两仪生四象，生八卦，这个无极。因为没有办法解到生命的最初点、宇宙的最初点，干脆讲一个「无极」了，就是中国讲的无极。这个就是外道，印度当时外道就讲到这个地方，因为没有办法解到那么深的微细的东西，完全停顿，就落入外道，因为没有正知正见。

好！所以，你这个过年期间，要把唯识：《百法明门论》、《唯识二十颂》、《唯识三十颂》、《八识规矩颂》看一下，可能很困难，但是，你还是要看，否则你听了《楞严经》，到最后，你也是听不懂。所以，我们行跟识那二十种阴魔，就是用念的，因为深，很深，没办法了！色、受、想，你还听得来；行、识就

没有办法了，就用念的，为了末法的众生，念一遍，不管你懂不懂，总是佛讲的。



勤修清净波罗蜜 恒不忘失菩提心

灭除障垢无有余 一切妙行皆成就

Email: dakuan00@yahoo.com.tw

佛教经典功德会 释大宽法师 合十 分享

<http://www.muni-buddha.com.tw/dakuanQA/>