

慧律法师佛学讲座 - 楞严经(7)

第七讲：大佛顶首楞严经大纲（义贯目次解说）(7)

翻开目次〈44〉页，请合掌，

南无本师释迦牟尼佛

南无本师释迦牟尼佛

南无本师释迦牟尼佛

目次〈44〉页，中间，(D)四禅凡夫，我们上一个星期讲四禅天，初禅三天：梵众天、梵辅天、大梵天；二禅三天：少光天、无量光天、光音天；三禅三天：少净天、无量净天、遍净天。我们今天要讲的是：四禅有九天，这个禅，进入这个色界的禅，顾名思义就是要有定，要修十善业，同时要有定，才能够进入这个禅，这个色界天。那么，欲界天顾名思义，就是男女的欲执着不放，虽然有修行十善，但是，男女的欲重，所以是六欲天。

「禅」就是禅定，要有定，才有办法投生四禅天。那么，这个四禅天分九天，凡夫跟外道有四天，三果的圣人有五天。1·凡外四天，「凡」就是凡夫，和外道，修定、修十善业，持戒或修定，或是有慧，但不是佛陀的三摩地的大智能、三摩地的如来正定，只是有世间凡夫、外道的定和福，那么就投胎①叫做福生天，这个福生天，就是在世间的苦乐二心同时顿舍，就是在这个世间所有的苦，他都可以忍受，乐也不着，这个苦乐的粗相统统除，而这个舍心不动。要生这个天就很不容易了，就要学习如如不动的心了。舍心不动，就是舍掉苦跟乐，统统放得下，这个不动的净福之性就生了。把苦乐二心放下，有定、修

十善，这一类的众生叫做福生天。②福爱天，这个舍的定就更深了，功行就更纯熟，就是把苦乐全部都放下，得无量福，这个叫做福爱天。第③叫做广果天，这个顾名思义，就是广大的果报，就是广大的福德之报。意思是说：他心有无量的净光，福德圆满，修证而住，有无量的福德，但不是佛的福德。第④无想天，这无想天，看到这个名词就知道，几乎没有想，就是身心统统灭，心虑灰凝，「心」就是心灵的心；「虑」就是思虑的虑，心虑灰……化成灰烬那个灰，凝：凝固的凝。这个心虑灰凝，怎么样呢？经五百劫，能够达到五百劫，相当长了！前半劫灭，可以把这个想灭掉；但是，后半劫的定力渐渐消失，他有一定的寿命，后半劫又生。前半劫灭，后半劫又生，到最后，还是压不住这个想。所以，无想天就是暂时的没有想，这也是属于外道，这个都没有依照佛陀正确的智慧在修持，有修十善、有定、有福德的凡夫或者是外道，但毕竟不能超出三界。

所以，2·结语：苦乐不动，于有为法达纯熟。什么叫做苦乐不动呢？加几个字更清楚：「一切世间」，苦乐不动，那这样子更清楚了。是不是？一切世间的苦，跟一切世间的乐，乐也不着；苦也不觉得苦，也能忍，心不动。你看，要生四禅的凡外四天，就这么困难了，何况我们天天在起烦恼呢？连外道都不如！底下再加四个字，一切苦乐不动，底下加：虽非无为，虽然不是达到无为法，于有为法达纯熟，于有为法，心的功用达到了纯熟，因为没有听闻正法，没有用空慧的思想断除烦恼，出不了三界，没有办法！

(E) 四禅五净居天，叫做(五不还天)，五不还天就是阿那含—三果的圣人所

居住的地方，一投胎到五不还天，就不再回到欲界来受生了，因为他已经没有欲了，是三果的圣人所居住的地方。在这个五不还天证阿罗汉果，就直接入涅槃，超出三界。这阿那含的功夫，已经相当的不得了，讲一个阿那含高人、圣人的故事，我们知道，中国的译经师，有一个叫做鸠摩罗什大师，这个鸠摩罗什大师，因为被视为是译经的神才，他也是七佛的译经师。我看到这一段传记，非常的感动，因为所有的朝臣都尊敬他，皇帝也非常的佩服他，都知道鸠摩罗什大师翻译经典的功夫所向披靡，首屈一指。因为受到皇上的赏识，皇帝怕说后代没有人，没有这样的人才，于是就命令十个宫女来服侍他，希望鸠摩罗什能够传这个后代，因为他实在是太厉害了，又找不到这样的人才。皇帝因为疼惜这样的人才，也不希望这种神才断灭，希望他传一个后代，结果赐了十个宫女。鸠摩罗什大师知道二条路可以走，一、就是反对、反抗，那么就是杀头，皇帝赐了宫女，抗命就是杀头。第二个就是应付应付，应付应付，好！赐十个宫女，好！因为他已经证三果阿那含了，三果阿罗汉就不得了了！他重要的是：如果我现在被皇帝砍头，这些梵文，后来的人看不懂。我们现在所念的《阿弥陀经》，就是鸠摩罗什大师翻译的，还有其它的经典，梵文你也看不懂。他知道，要续佛的法身慧命，就是忍一忍、退一退，不敢跟这个皇帝对抗、翻脸，翻脸就杀头啊！

这个皇帝没有想清楚，他只有想到爸爸；你配上这十个宫女，会不会白痴呢？万一生出来像妈妈，那不就完蛋了吗？所以，他没有想清楚。鸠摩罗什大师毕竟是个圣人，应付应付，说：好！那么，这件事情在宫廷传开来，以前都是千僧，一叩钟、撞钟的时候，就一千个比丘集合，那么，这个事情在宫廷传开来，

大家不知道鸠摩罗什大师的用意，只看眼睛看到的为凭，然后就颇有微词。鸠摩罗什大师知道众生心里的想法，有一次撞钟，集合了千僧，鸠摩罗什大师……这是传记这样写的，把他的钵拿出来，说：你们身上都有一支针；就是出家众要缝衣服的针。他就把钵拿出来，走到所有的出家人面前，把针拿出来，把他们的针拿出来，一个一个就把他们的针放到钵里面……一个一个收……整个钵统统是针，收来，放在鸠摩罗什大师的前面，就在千僧、大众面前把针拿起来吃，这样吃，往肚子里面塞、吃。鸠摩罗什大师说：如果你们有我这种功夫，可以批评。

这一下子看到圣人示现这种神通、大神通，大家都吓坏了，被他的神通、威德震慑住，震慑住：喔！这种功夫不是普通人！好！99%的人都被降伏了，还剩下1%那一些特别顽强的，就是不信这一套，还是顽强的对鸠摩罗什大师不尊敬，听经闻法，回去还是批评，还是有微词，可是，不敢正面冲突，他知道他（鸠摩罗什）是圣人。鸠摩罗什大师经过了一个月，再一次的撞钟，再集合大众僧，这一次用法来讲了，他说：圣弟子们！你们来听经闻法，就像一个人来到莲花池，你们来到莲花池，是要取莲花，还是取污泥呢？当你取莲花，你会见到鲜艳的莲花色，同时闻到莲花的清香味；如果你取这个污泥，染污了自己。我们到莲花池来，是要取莲花，或者是要取污泥呢？所有的比丘都回答：我们要取莲花！鸠摩罗什大师就回答：是的！我们亲近善知识，应当取其莲花，不应取污泥。你们亲近我，应当依佛的教法，依善知识所讲的法，好好的调伏自我，取了莲花，就闻到了莲花的香味。因此我们了解，智者从师之长，愚者求师之短，大智慧的人、有智慧的人，会跟着师父的优点去学，叫做智者从师

之长。愚者求师之短，愚痴的人，一天到晚吹毛求疵，就是找师父、找善知识的麻烦。听经闻法，有的人会得到莲花，闻到莲花的清香味；有的人却挖了一堆污泥回去，这个就是鸠摩罗什大师一再的强调。

各位比丘、各位尊敬的法师、各位慈悲的护法居士大德，我们《楞严经》开完，三年以后，各位各奔前程，有的到国外去，不管你亲近哪一个法师，在哪个道场，你是法师，或者是居士大德，都应当谨遵鸠摩罗什大师的教诲，取其莲花，不要取其污泥，取污泥，染污了自我。你们今天来听讲佛法，也是这样子，将来散播出去，不管你亲近哪个道场、哪一个善知识，都应当如此的虔诚的求法，这样才是正信的佛弟子。这是讲到「阿那含」，我们顺便讲到，鸠摩罗什大师是个了不起的圣者，为了传法，委屈自己；为了降伏众生，特别的开示这一段，让我们末法时期的众生，要好好的珍惜听法的可贵。

那么，四禅五净居天，1·五净居之因，五净居之因就是苦乐双亡，下无卜居，这个「卜」，就是1 2 3 4的1，中间一点，占卜的卜。意思就是说：三果的圣人，对于世间的苦跟乐，根本就不放在心上，苦不觉得委屈；乐也绝对不着，他有这种心的定的功夫了。下无卜居，也就是欲界、色界，其它的比他境界差的，他都不来转世了，不来欲界投胎了，就是三果的圣人，这是五净居之因。换句话说：愈不贪着这个世间的人，愈能超越三界，就这么简单！有一个弟子；在《阿含经》有一段对话，说：请慈悲的世尊开示，一个人修行，要修到什么程度，才算是有所成就？世尊回答：一个修行人，要修到对于娑婆世界一针、一草、一木、一钱，任何一种东西都不贪着、都不贪染、都不执着，这

样算是一个很有成就的人，看到什么都不贪着，如是看，如是无所看，因为色就是空。

2·五净居天，净居五天，①叫做无烦天，这个无烦天是苦乐两灭，忻厌争鬪之心不交，烦热寢息，「寢」就是就寝的寢，初得清凉。无烦就是烦恼停止了，苦、乐二个都灭掉了，「忻」就是同欣欣向荣的欣，欣欣向荣。有一个小学生；现在的小学教育，有一点失败，这个小学生写了一篇作文，作文怎么写的？他说：我的哥哥长得欣欣向荣！我看了这个报纸，快笑翻天了，「欣欣向荣」是形容树木，他竟然拿来形容他的哥哥，说：我的哥哥长得欣欣向荣！现在的孩子的中文程度真是糟糕！说：哎呀！我不好好的大学联考，对不起「劣祖劣宗」！这「列」写成恶劣的「劣」，就是我的祖宗很恶劣，对不起「劣祖劣宗」，糟糕！现在的小孩子的中文程度，真是很严重，对不起「劣祖劣宗」！无烦天，顾名思义就是苦乐两灭，忻厌，厌离的厌；欣欣向荣的欣，欣厌争鬪之心不交，烦热寢息，初得清凉。

第②叫做无热天，「热」就是恼的意思，一个人内心发火了，是不是？就是热恼。这个苦乐二心，了不可得，连微烦恼之热也是没有，这个无热天，比无烦天更高一层。换句话说：我们如果在世间，苦乐二心，了不可得，了解空义的思想，就可以进入这个无热天，要有相当禅定的功夫，连微烦之热也没有。第③叫做善见天，这个善见天，就是证天眼通的三果圣人所住的一天，他能够妙见圆满大千，能够澄清明彻，所见之处，尘跟境都没有烦恼，善见天。这善见天，顾名思义就是说：他见一切相，就知道一切相是空，有天眼通，善见天。

那么，④善现天就是神足通的意思，就是东边现，一下子就可以到西边出现，东没，西就现；南边没，北边就现，就是善现天。那么，这一天更胜于善见天，因为他的定慧力，证得这个神足通，叫做变现无碍，叫做善现天。第⑤叫做色究竟天，色究竟天就是有顶，有没有的有，三有的有，有顶天。梵语叫做阿迦尼咤天，「阿」就是阿弥陀佛的阿；「迦」就是释迦牟尼佛的迦；「尼」就是比丘尼的尼；阿迦尼，咤，左边一个口，右边一撇，然后，一二三四五六七的七，国字，中文一二三四五六七的七，哪咤的咤，左边一个口，右边一撇，然后七。这个是色界的极顶。这个色究竟天，就是推穷诸色法之性，至于空性，这色究竟就是穷诸色法达到究竟，就是空。

这里还附带的，五不还天最上顶的，却不是圣人所居住的，却是魔王所居住的。色界的魔王，叫做魔醯首罗天，也在色究竟天里面这一天，只是区域不一样，一个是三果的圣人，一个却是魔王，不依如来教法，也是在此天。虽然在五净居天，但是，它却是不同的区域。

翻过来，第3·结语：五净居天为四禅诸凡夫天所不能知见。第4·就是总结色界天：色界总共有十八天，为什么总结色界十八天呢？因为尚有化生的色质，我们在欲界，有父母所生的身体；到色界是微细的四大，更微细的，类似一种光，灵界的一种光，已经不是我们这种色身了，所以，尚有化生的色质。不出色界，就是未尽形色之累，他认为这个色身还是会拖累，会拖累。那么，这个五净居天，为四禅诸凡夫天所不能知见，好！

诸位！打开下册，2138页，倒数第一行，3·结语：五净居天为四禅诸凡夫天所不能知见。就是三果的圣人住的这个，不是凡夫有办法看得到的。经文：「阿难，此不还天，彼诸四禅四位天王独有钦闻，不能知见。如今世间旷野深山圣道场地，皆阿罗汉所住持故，世间羸人所不能见。」所以，你到山林、水边，要有礼貌，是不是啊？也许那个是三果阿罗汉在那边修行的，你只是看不到而已。2139页，倒数第一行，义贯：「阿难，此」圣人所居之五「不还天」即使对于「彼诸」第「四禅」天中之「四位天王」而言，亦唯「独有钦闻」其事，而「不能知见」其依报和正报。犹「如今」之「世间」中，于「旷野深山」中若有「圣道」之「场地」，以「皆」是「阿罗汉」等圣众之「所住持故，世间」烦恼「羸」重之「人，所不能见」，非其境界故。

因为频率不同。看下去，4·总结色界天：不出色界。经文：「阿难，是十八天独行无交，未尽形累，自此已还名为色界。」独行无交，就是因为没有情欲，所以，他清净单身，叫做独行。「无交」就是跟五欲六尘不交涉，但是，未尽形累，就是因为还有化生的色质。自此已还，这个就是五净居天以下，到梵众天这一段，统统是。2141页，看义贯，「阿难，是十八」禅「天」之天人，无欲、无侣，离爱「独行」而与五欲「无交」涉，虽已离欲，以尚有化生之色质（色界天质）故仍「未尽形累，自此」五净居天「已还」，下至于梵众天，统「名为色界」。总共十八天。

C·无色界天。继续看下去，这个无色界天对于我们欲界人来讲，很迷茫、很陌生，如果不按照经典稍微解释一下，看不懂。无色界天，(A)无色界中在

无色界天中，有回心之大阿罗汉。回心就是回小向大，叫做回心，想要利益众生了。经文：「复次，阿难，从是有顶，色边际中，其间复有二种歧路：若于舍心发明智慧，慧光圆通，便出尘界，成阿罗汉，入菩萨乘。如是一类名为回心大阿罗汉。」2142页，倒数第二行，义贯，「复次，阿难，从是」色界之「有顶」天（色究竟天）与无色界相邻之「色」界「边际中，其间」之增上者「复有」利钝「二种」人所行分「歧」之「路」：利的解脱生死；钝的就要绕一大圈。其利根者，「若于舍」定「心」中开「发明」了无漏人空之「智慧，慧光圆」明「通」达，「便」超「出尘」世境「界」，离分段生死，「成阿罗汉」，然彼若不以得小果为已足，而更「入菩萨乘」，进修大菩提。「如是一类」圣者，「名为回」其小「心」向于大心之「大阿罗汉」。回向就是回小向大。

接下来讲（B）四空天。四空天，顾名思义就是没有色身，连这个色身都厌离，就变成空。①空无边处天。经文：「若在舍心舍厌成就，觉身为碍，销碍入空；这八个字要画线，这个就是为什么会进入空界天，就是这八个字，觉得这个身、色身，还是一种障碍，还是要把它放下。销碍入空，把这个罣碍的色身消除，进入空，连色身都没有。如是一类名为空处。」就是空无边处。翻过来，2144页，义贯，在色究竟天中之钝根者，「若在舍心」之定中，仍欲进而「舍」其色界质碍身之「厌」离心「成就」，以「觉」有色之「身为」罣「碍」，故坚修空观，而入空处定，从而依彼定力「销」泯色「碍」之身，「入」于「空」境。「如是一类」众生「名为空」无边「处」天。

②识无边处天。空无边处，就是把这个色身消掉了，进入空了，就是空无边处；

那么，识无边处，就是连这个空都消掉。经文：「诸碍既销，无碍无灭，其中惟留阿赖耶识，」这个阿赖耶识是非常微细的，凡夫不能觉知的。「全于末那半分微细如是一类名为识处。」什么叫做全于末那半分呢？看倒数第二行「全」，保全。不但不灭阿赖耶识，连第七末那识亦保全其中一半。因为末那系一半向内缘第八识为我，就是以第八识的见分为自我。本来第八意识见相二分都是平等，物质跟精神领域都是平等；可是，透过第七意识的强烈的执着，与生俱来的执着，变成我法二执。另一半向外缘前六识为我所；今诸色已不存，故六识已灭，因此第七识之半分（向外缘的部分）亦已不存在。第七意识是对内执着第八意识为自我；对外作为前六识的依靠，叫做意根。所以，一半一半，一半对内，是执着第八意识；一半对外，是作为前六识的依靠，所以，第七意识又名意根，这个没有一点唯识基础的，听起来有一点困难。且既保留住第八识，故向内缘的半分第七识仍在，因此而仍有微细之我相存在，所以，这个我相很难破的。以末那为我执中心故。这个就是识无边处天，这一天的天寿为四万大劫，很长很长！

义贯，此类天人，「诸」质「碍」之色「既」已「销」泯，所依之「无」质「碍」之「无」（空）亦已「灭」，以厌离色空，唯依于识，就是连这个空跟色统统放下，剩下识，又进一步了。故于「其」心「中惟留」第八「阿赖耶识」而不灭之，并保「全于末那」识向内缘之「半分」（一半）而维持其「微细」之我相。所以，我们一出生，这个执着就破不了，包括晚上我们作梦，还是「我」；起心动念还是「我」，二六时中，统统有一个「我」。而微细的我相，很难破的！「如是一类」天人，「名为识」无边「处」天。

③无所有处天。经文：「空色既亡，识心都灭，十方寂然，迥无攸往。迥无攸往。」就是不再前进了，用现在的语言就是这样子，外道通常到这个地方就停止了，进不去了，他不是用佛陀的智慧，用意识心。「如是一类名无所有处。」2148页，义贯，于前二天中「空」与「色既」皆已销「亡」（初天灭色归空，二天灭空归识），此天则更进而将犹存的半分末那「识心都」以定力伏「灭」之（以其觉半分向内缘之识仍易启散动，而为苦故）；此时第七识既伏灭，唯有第八识仍在，而因为阿赖耶识非有分别之作用故，因此这时但觉「十方寂然」安稳，而「迥无攸往」，是故彼即以此天为恒久究竟安身立命之处。「如是一类」众生，「名无所有处」天。就是连识也伏住；不是断喔，这个不是断，断跟伏不一样，伏就是还会起现行，将来还会继续起作用；阿罗汉是断，是出三界的。断跟伏是不一样的，断惑跟伏惑也不一样的，伏惑是暂时不起；断惑是彻底的，不再起来的。

2148页，中间，④非想非非想处天。非想：也不能说想；非非想：也不能说无想，也不能说想，也不能说无想，叫做非想非非想，说不出所以然，说想，不对；说无想，也不对。经文：「识性不动，以灭穷研，于无尽中发宣尽性，如存不存，若尽非尽。如是一类名为非想非非想处。」「识性不动」：「识」，指阿赖耶识。「不动」，就是不可动摇之性，意思就是：藏识之性，本来常住，不可动摇。叫做识性不动。「以灭穷研」：这个「灭」，就是灭尽定。谓以灭尽定之力欲穷研第八识之不动性。其实，也是头上安头，本来空，不知道，强迫它如如不动的意思，以灭穷研，强迫它如如不动，就变成动了。「于无尽中发宣

尽性」：本来如来藏性是无尽的，无尽的，藏识之性本来是无尽的，而这一天是强迫它，用定力要尽发其性，就是强迫它，愈强迫，就愈没有办法恢复如来藏性，叫做头上安头，知见立知，是无明本；知见无见，斯即涅槃，就是这个道理。外道始终不能成佛，就是强迫它，强迫它要永恒，就是外道。永恒是本来就存在，是体悟到众相本空，放下，如如不动的心性叫做永恒，永远不执着叫做永恒；永远不分别叫做永恒。现在外道用一种意识观念，强迫它，认为有一种东西叫做永恒，这个就是头上安头，逼得第八意识起不了作用，藏性起不了作用。「如存不存」：此天人之阿赖耶识由于受其定力所逼故，虽存而犹如不存，以不再起现行故；因为暂时伏住，起不了现行，这一种境界就是所谓「非想」。那么，「若尽非尽」呢？且其阿赖耶识又好像已尽，其实呢？而实非尽，因为他不是用如来藏性修行，他是强迫它，不让它起现行而已，暂时伏住，没有断，把永恒的东西强迫它，变成另外一种永恒，变成头上安头。人家本来就永恒了，放下，歇即是菩提，他不是，他要强迫它有一种东西：我要伏住，我要伏烦恼……我要修行……就是像这一类的众生，想尽办法要修行，要修……好像要修出一个什么东西，就把永恒的如来藏性，化作一个好像永恒的东西，就是这样子。此境界即所谓「非非想」。也不能说无想，因为第八意识没有穷尽，若尽：好像尽；可是，确实是没有尽，因为你不是用大般若智慧去彻底放下，圆满清净自性，你弄一个动作出来，那个都是头上安头。「非想非非想处」：此天之天寿八万大劫。又更长！

义贯，此类天人、于阿赖耶「识性」中之坚固「不」可「动」摇之本性、妄「以灭」尽定之力而「穷」究「研」推之，而「于」本来「无尽」之藏性「中」，

注意听底下这一句，很重要：强欲以定力「发宣」而灭「尽」其「性」。一切外道，统统是这一句话出问题，强迫清净自性，让他暂时伏住烦恼，而不是让清净自性起作用、起妙有。对不对？所以，大悟就是随缘显现不生不灭的清净自性，而他们却把无尽的清净自性捆起来，把它包装起来，变成用外道的意识心伏住，认为：我这个才是！变成多一层包装。强欲以定力「发宣」而灭「尽」其「性」，其阿赖耶为其定力所逼故，即显出「如存」而「不存」之相就是（非想之境界），以不起现行故，及「若尽」而实「非尽」之状（非非想之境界）。也不能说他无想，前面是如存而不存，「不存」就是无想；这里却是非尽，没有穷尽第八意识，那么，就是不能说无想，还是有意识心。「如是一类」天人「名为非想非非想处」天。

因为单看这个名词很难解释，一定要看经文，继续看下来，（C）无色界中不回心钝罗汉及外道天。有一类钝根的阿罗汉，他不回小向大，叫做不回心钝罗汉及外道天。经文：「此等穷空，不尽空理，」对空义的思想不了解。「从不还天圣道穷者，如是一类名不回心钝阿罗汉。若从无想诸外道天穷空不归，」就是一直想要让它空，却不知道本来就空。法性本来就空，不须要你头上安头，放下，他就是体悟到万法本来空，放得很自然，不是勉强自己放下，体悟到众相本空，叫做无生法忍，心中就没有所谓忍辱这种委屈感，不须要忍，自然就忍得住了，因为本来就空了，赞叹也是这样子；毁谤还是这样子；富有也是这样；贫穷还是空。所以，这个执着不放下，就很麻烦！「迷漏无闻，便入轮转。」

诸位！翻过来，我们念一遍，时间有限，2152页，义贯：以上所说之「此

等」四空天的天人，强欲「穷」尽一切法，令达于「空」无，然实「不」能「尽」达如实真「空」之「理」，其中甚至亦有「从」五「不还天」而转生此天者，彼等天人虽本系修习如来「圣道」，然于中途忽迷而强欲「穷」空，以是因缘而来生于此四空天「者，如是一类」，最后即在彼天，乘其穷空之力，断四谛惑、就是苦、集、灭、道。三十六品尽，证我空理，成阿罗汉道，这个我们在唯识学都讲过了。此等「名不回心钝」根之「阿罗汉」。其次「若」有凡外诸天之天人「从」第四禅之「无想」天及四空处之「诸外道天」，这个就走错路了。一心修习有漏定，强欲以定力「穷空」而「不归」于无漏正智之道，所以，这个正知正见有多么的重要！一念错，就百千万劫回不来，没有正知正见，就不能产生无漏的正智的智慧。「迷」于有「漏」境界以为真实究竟，「无」有正「闻」之慧，要听闻正法有多困难！此辈天人于其八万劫天报受尽之后，「便」即下坠「入」于「轮转」，一切所修尽归泡影。所以，外道不究竟，就是这个道理。

(D) 结语。a·结语一：通于凡圣。经文：「阿难，是诸天上，各各天人则是凡夫业果酬答，答尽入轮。」答尽继续轮回，叫做答尽入轮。「彼之天王即是菩萨，游三摩地，渐次增进，回向圣伦所修行路。」翻过来，倒数第一行，义贯：「阿难，是诸」六欲、四禅、四空诸「天上」其中「各各天人」(天众)「则是」依于「凡夫」有漏「业果」之「酬答」(以其于因地中修有漏之戒定，「有漏」就是有所执着。而得获诸天之胜福，凡此不过是酬答其因地中所修善业之报而已)，福报「答尽」之后，仍须散「入」诸趣而受「轮」回生死之苦。然而「彼」诸天「之天王」，皆非凡夫，「即是」大乘「菩萨」寄居于天王之位，

而邀「游」于其「三摩地」中之变化境界，彼诸天王即以此形相而「渐次增进」其所修证，终究「回向圣伦所」共「修行」之无上菩提「路」。

b·结语二：不出无色界。经文：「阿难，是四空天，身心灭尽，定性现前，无业果色，」后面加一句：但是，有定果色。没有业果色，就是没有业报；但是，入定，他还是有色，只是对我们欲界、色界，来称无色界，还是有定果色。「从此逮终，名无色界。」翻过来，2157页，义贯：「阿难，是四空天」之天人，以其定令其「身心」暂得相似「灭尽」，且令「定」果色之「性现前」，故暂「无业果」所生之「色」现出，「从此」以后便在此天中住于此无色界定，「逮」于天寿「终」了，「名无色界」。

(E) 总结三界：迷本积妄而生。经文：「此皆不了妙觉明心，积妄发生，妄有三界，」诸位！这一句就是重点：妄有三界，我们今天就是生活在虚妄的欲界、色界、无色界，而不知道是妄。我们今天活得很辛苦、很累，做人还好，可以听经闻法，可以学佛出三界，做畜生怎么办？没有福报的，像我这几天，看到那个田小妹妹，才六岁，夫妻离婚，弟弟由爸爸带，姊姊由妈妈带，带了以后，又去跟另外一个男人，她的妈妈又跟另外一个男人住在一起。结果，不是自己生的，那个跟她妈妈住在一起的同居人，就抓起来打，然后，吊起来，吊起来。表兄弟二个大人，合起来打那个小女孩，这样活活打。他怕邻居听到，双手把她绑起来、吊起来以后，怕邻居听到，用那个抹布还有胶带，把她的嘴巴搥起来，这样活活打死，活活打死！死了以后，那个灵位也没人拜，因为是被打死的，尸体要解剖，也没人来看，你看这个小女孩的福报有多糟糕，如果

在隔壁，我就去看她一下，好可怜喔！六岁而已喔，活活被打死，是一个健康的小女孩，很漂亮呢！讲到这个，所以，这个世间人，只要没有听到佛法，不知道因果很可怕的，这个也是这个小女孩的业，逃不掉的。是不是？妄有三界；但是，对众生来讲，这个果报却是很苦，虽然三界是虚妄；但是，果报却是很苦！「中间妄随七趣沈溺，补特伽罗各从其类。」补特伽罗，翻译成中文叫做数取趣，「数」就是数学那个数，念多音字，叫做数尸义乙、一次又一次叫做数；「取」就是取舍的取；「趣」就是七趣的趣。数取趣——补特伽罗，意思就是：六道轮回、七道轮回改头换面，一次又一次的转世，叫做补特伽罗。用现在你听得懂的语言，就是一次又一次的轮回；一次又一次的改头换面；一次又一次的投胎；一次又一次的转世，苦不堪言，而自己不知道，叫做补特伽罗，好可怜喔、好累喔！补特伽罗各从其类。

2159页，义贯：「此」三界一切众生「皆」以「不了」自己本「妙觉」性、本「明」真「心」，于一念妄动之后复「积」聚诸「妄」业变成业相、转相、现相，业相就是无明业相，就是相分；转相就是见分。这个见分一攀缘到相分，境界就现出来，现就是现出境界来，就是现相，现出种种山河大地，我相、人相、众生相，山河大地的相，统统现出来了。三细六粗等，我们讲过了，而「发生」诸苦报之依正身，爰就是于是乎虚「妄」而「有三界」之相，且于三界「中间」虚「妄」境地中「随」着「七趣沈溺」，着，这个字就是重点，你修行为什么不能成就？就是着。诸位！经典有这样比喻，诸位！看这里的比喻，一只鸟，一只鸟这样飞，一只鸟这样飞，这鸟，如果你把这个左腿跟右腿各绑一块石头，跟牠的体重相当的，跟这只鸟的体重相当的，这个鸟这样飞，还可以飞

一点点起来；如果稍微重一点，这个鸟振翅欲飞，可是，飞不起来。左脚，鸟的左脚绑一块石头，鸟的右脚也绑一块石头，让这只鸟飞，飞得起来吗？飞不起来。这个就是比喻：我执和法执，就是修行人最重的二块石头。我执，所谓的执着这个四大假合为自身相；法执，认为四大、十八界，六根、六尘、六识，一十八界，乃至听到正法，也认为有一个实体的东西，这个就是法执。法尚应舍，何况非法？正法统统要舍，何况那一些邪法呢？是不是？所以说：我执和法执，是所有修行人二大块的石头；鸟就是比喻我们这一颗心，每一个人都想解脱，每一个人都想解脱；可是，一碰到境界那种执着，有时候，比没有学佛的人更糟糕、更执着、更强烈，说他懂，他根本就不懂；说不懂，还懂一点，还懂一点，就执着这么一点，就认为是无上的大法，就认为自己是彻大悟的圣人，所以，不再前进了，不再前进了。因此，你想要这只鸟飞起来，就是我们这一颗心灵想要解脱，想要解脱，就是要把那只鸟的脚的二颗石头，怎么样？剪掉，剪掉啊，就是放下。修行是怎么修行呢？就是要做放下的功夫，现在就看谁比较厉害了，简单一句话就是：先放下的人先见佛；彻底放下，现在就见佛，就这么简单！每天放下，每天跟佛住在一起，因为每天都清净心嘛！不是佛吗？是不是？所以，佛陀告诉我们：但有言说，都无实义，万法就是这样子，但有言说，都无实义，就是说一说而已，曾经叱咤风云的这一些英雄好汉，而今安在哉？考试，考试：秦始皇活1·五十岁，2·五十五岁，3·六十岁，4·七十岁，五十、五十五、六十、七十，秦始皇活几岁？1 2 3 4？嗯？秦始皇活几岁？你不知道啊？1·五十岁，五十岁，秦始皇活五十岁。并吞六国，统一中国，秦始皇！对不对？五十！如果我像他的年龄，五年前就O u t！就不在人间了，有什么用呢？是不是？每次我看到厚片土司，那个土司很厚，

就想到了慈禧。有人拿供养给师父，那个土司拿这么大一块，我就说：哎呀！这个就是慈禧嘛！他说：啊？什么是慈禧？就是太厚（后）嘛，太厚啊！这样听不懂吗？慈禧，意思就是太厚（后），太厚，此厚非彼后。供养师父，拿一块这么大，也没有切。是不是？我们法师吃面包，在戒律学里面，是要很有气质的，我们戒师说：我们吃馒头，去戒坛，撕起来，馒头用撕的，一块一块。我们法师、比丘吃馒头，是不可以拿起来……这样有犯威仪的。是不是？可是，我有很多事情要做，我想到一个很好的办法，很快，又不失威仪的办法，我就馒头拿来，把门窗统统关起来，接下去你就知道下一个动作要做什么，很多事情要做啊，吃一个馒头，慢慢的吃……是不是？所以，记得以后要供养师父那个面包，不要供养慈禧……接着就是太厚（后），这么厚！好了，底下，爰虚「妄」而「有三界」之相，且于三界「中间」虚「妄」境地中，「随」着「七趣沈溺」，各种「补特伽罗」（数取趣）「数」就是一次又一次的，趣向于七道轮回。皆「各从其」同「类」而造相同之业、受同样的果报。

好！把《上册》拿出来，翻开目次，〈46〉页，C·无色界天。(A) 无色界中回心之大阿罗汉。(B) 四空天。①空无边处天，②识无边处天，③无所有处天，④非想非非想处天。(C) 无色界中不回心钝阿罗汉，以及外道天。a. 结语一：通于凡圣。b. 结语二：不出无色界。(E) 总结三界：迷本积妄而生。迷本积妄而生。

第十节，四种阿修罗趣。阿修罗。讲到阿修罗，我就被一个女居士笑得半死，她写信来，她说：最近情绪很不好，常常发脾气，唉！她说：师父！我怎么办？

我已经快变成「阿罗汉」了！怎么办呢？我常常发脾气。她这个「阿修罗」搞成「阿罗汉」了，你看看，这个多严重啊！你看看！她说，常常发脾气，说她现在已经快变成「阿罗汉」了。我跟她回信说：很好，很好！发脾气可以证阿罗汉，就赶快继续发脾气啰！因为她搞不清楚阿罗汉跟阿修罗的分别。阿修罗，这有二种，一、男众，就是二种解释；女众也是二种解释。男众，男众，翻译成无端，「端」就是端正的端，端正的端，这个脸不端正，阿修罗男就是很丑陋。是不是？再来就是斗争心坚固，很强的，翻译成无端、斗争，就是阿修罗男。女的就是善嫉，善于嫉妒、瞋恨、占有，这个就是阿修罗女，阿修罗女。有一次，逢甲大学的同学说：师父啊！我们要听您的《楞严经》。我说：那个台语的呢！他说：台语的听得懂啊，同学都听得懂。结果拿回去听；这是同寝室的人告诉我，这个女孩子听了，有一个女同学、学妹长得很丑，可是，她很会搞笑，她听到师父讲到这个，喔！女的长得很漂亮，然后，嫉妒心很强、占有欲很强的，叫做阿修罗，因为她长得很丑，然后，她就跟同寝室的说：啊！我一定是慧律法师讲的阿修罗来转世的！她自己认为很漂亮，旁边那个就说：喔！你少恶心了！然后，她自己把那个脸拍一拍：唉！自古红颜多薄命！旁边的人说：喔！我们快要受不了了！她说：哎呀！我连谦虚的空间都没有！全部都倒，整个寝室统统倒，我连谦虚的空间都没有，受不了！所以，长得丑的人，要稍微认命一点。男众就是无端、斗争心强；女众就是美、善于嫉妒。好！

①阿修罗，鬼趣摄修罗（卵生），是卵生，②人趣摄修罗（胎生），③天趣摄阿修罗（化生），那是跟帝释天王常常打仗的，「帝」是皇帝的帝；「释」是释迦牟尼佛那个释，跟帝释天王常常打仗的，天趣阿修罗。④畜生摄修罗（湿生）。

好！问你一个严肃的问题，看看你答得出来答不出来？人，人，是胎生？卵生？湿生？化生？人是什么生？胎生？嗯？Are you sure？really？再问一遍：人类是什么生？胎生？零分，zero 零分！人类四生具足，一、神识入母胎叫做化生，一刹那间进母胎，叫做化生。二、所有的生命，都是母亲的卵，排卵结合而成的，称为卵生。精血和合，父精母血和合，有湿气，继续移入母亲的子宫着床，叫做湿生，没有湿气不能活。最后，人形成长，投胎从母亲产门出来，叫做胎生。知道吗？（日语）好！就是这样子，人类具足四生。知道吗？

第十一节，总结七趣，1·总结一：七趣虚妄因果，为什么呢？因本空，缘本空，果还是空。是不是啊？因空、缘空、果空。2·总结二：随顺妄恶为因，虚妄的恶业为因，就是我们前面所讲的十习因、六交报。〈48〉页，3·总结三：正定能除三妄惑，把笔拿起来，三妄惑就是杀、盗、淫。杀、盗、淫，如果你有定，就可以除杀、盗、淫三种恶业。第4·总结四：同业别业俱妄，同业就是共业，共业所感的世间，和别业所感的、受的果报，统统是虚妄的，不实在的；但是，对众生来讲，苦是实实在在的，没有定、没有慧，就什么都看不开。就像鸟绑了二颗石头，飞不起来，心灵有了种种的痛，却放不下那种回忆，这个就是很糟糕的！所以，修行人一定要做一种功夫，早上起来，要用珠算那一句，早上起来，三个字，怎么讲？请归零，珠算……放下，请归零。而且每天都要做这种工作，早上睡醒，昨天所有的恩怨，哪一个人对不起你；哪一个人怎么样伤害你；哪一个人不愉快的，记得！一定要统统放下，要观想，感谢他、感恩他，要有这样子的胸怀，要有这样的胸怀。但是，诸位！很难做到，很难！当他杀死你家人，你恨不恨呢？很难喔！你不要认为很简单，没有

怨恨是很不容易的。是不是啊？他意见跟你相左，又咄咄逼人，你宽不宽恕他呢？不简单喔，诸位！请归零很好讲，但是，归不了。但是，请归零不要一直加零，一万、二万、十万、二十万、一百万一直加，本来恨的只有一，后来再一个零，就变成十了，再一直加了，这样是不对的。所以，同业、别业都是妄，简单讲：三界是虚妄，唯心所现，才是佛陀的正确的语言。是不是啊？

5·总结五：正修须除三惑，就是杀、盗、淫，也是一样。6·总结六：邪正之判，什么是邪正之判呢？正说就是：劝人欲得菩提，要先除杀盗淫三妄惑，如是说，名如来说，名为正说；不如是说，名为波旬说，就是魔说。所以，邪说就是杀、盗、淫；正说就是一定要断杀、盗、淫，这个是依如来正说，就是要除杀、盗、淫三惑，三惑。

好！我们下一堂课就很精彩了，五十种阴魔，这个非常精彩！《楞严经》最精彩的部分就来了：五十种阴魔。它就像照妖镜一样，末法时期，你可以看到，统统在佛陀的预言之下，跑不掉！什么男佛、女佛，自称自己什么佛，这个统统跑不掉！五十种阴魔是《楞严经》的特色，其它经典找不到，叫做破魔证通。

（我们休息一下，十五分。中间休息。）

好！〈48〉页，第三篇，五十阴魔（破魔证通），这个就是禅定当中、禅修当中，有五十种现象，色有十种阴魔；受有十种阴魔；想有十种阴魔；行有十种阴魔；识有十种阴魔，也就是说：禅中、禅定中，有五十种境界，总归一句话：

千万执着不得，执着就坏，所有的末法时期，所发生的乱象，统统在佛陀的预言当中。这五十种阴魔，是修学佛道必经的过程，如果有发生种种的状况，底下所指出来的状况，千千万万不能迷惑、不能贪着，以为自己是证圣，这样子就会堕地狱，因为会狂妄、会无知，总认为自己很有修行。所以，这五十种阴魔是照妖镜，使魔无所遁形，也是一切修行人所必须注意的事项，一定要特别的注意。

好！翻开下册，2177页，因为这一段特别的重要，我们要用一点点的时间；但是，也不能太长，因为现在是讲大纲。第三篇 五十阴魔（破魔证通）。第一章 习禅须知魔事。你要知道什么是魔，要很清楚，免得被干扰、被迷惑。经文：「实时如来将罢法座，于师子床，揽七宝几，回紫金山，再来凭倚，普告大众及阿难言：『汝等有学缘觉、声闻，今日回心趣大菩提无上妙觉，我今已说真修行法。汝犹未识修奢摩他、毗婆舍那微细魔事，魔境现前汝不能识，洗心非正，落于邪见。或汝阴魔，或复天魔，或着鬼神，或遭魑魅，心中不明，认贼为子。（2178页），又复于中得少为足，如第四禅无闻比丘妄言证圣，天报已毕，衰相现前，谤阿罗汉，身遭后有，堕阿鼻狱。汝应谛听，吾今为汝仔细分别。』」

好！翻过来，我们时间有限，看2181页，义贯：「即」于此「时」就在这个时候，正当「如来将」欲「罢法座」，离席而起时，乃「于师子床」上「揽」按「七宝几」就是（讲经桌），「回」其如「紫金山」之身，「再来凭倚」法席（又再坐下），离席又再来，坐下来。而「普告大众及阿难言：汝等」尚未证

圣道的「有学缘觉」及「声闻」众，「今日」已经「回」小乘「心趣」向「大菩提无上妙觉」之道，而「我今」虽「已」为你们阐「说」了「真修行法」，然而「汝」等「犹未」能「识」别「修」习自性定慧之「奢摩他」自性定慧就是要见性，那一种见性的自然的定跟慧。奢摩他，所谓（无止而止）就是不要刻意的去止它，自然就止，烦恼自然就止。及「毗婆舍那」（非观而观）清净自性自然能观，观无所观，也无所能观，也无所观。除非你见性，否则这个很难体会。止而无止，非观而观，中之「微细」难觉之「魔事」，故当「魔境现前」之时，恐「汝」等仍「不能识」知。若光欲以禅定水「洗」涤「心」垢，灭除心相而入于灰心泯智之定中，此「非」有「正」知见，极易为魔所趁而「落于邪见」，且认邪为正。一切魔事，「或」是由「汝」自五「阴魔」所生，非为外魔，「或复天魔」所作、「或」是「着鬼神」之境，「或遭魑魅」精怪所弄，然行者若「心中不明」识究竟是谁造成的境界，便会「认贼为子」所谓认贼为子，就是（把有害的人当作可爱的人）。「又复于」世间禅「中」，以「得少为」满「足」，例如过去已得「第四禅」之名为「无闻比丘」者，便于得四禅后「妄言」他已「证」得「圣」道说自己证（阿罗汉道），并谓入第四禅即是入涅槃。认为第四禅天就是涅槃。后来在他四禅天的「天报已毕」，五种「衰相现前」时，方知自己将死，便反而「谤」佛为妄语，言「阿罗汉」不受后有，因为阿罗汉叫做无生嘛，不受后有，不再转世了。而他今既已得四果之无生，且已入于涅槃，为何却再从涅槃出，而「身遭后有」将复受轮回？可见实在并无涅槃，而阿罗汉亦非证无生；这位比丘以此谤佛、谤法、谤僧之罪，即「堕阿鼻」地「狱」受苦报。所以，我还是再一次的劝大家：不可谤佛、谤法、谤僧，这个罪是很可怕的！阿难，「汝应谛听，吾今为汝仔细分别」解说禅定中五十种魔

事。

经文：「阿难起立，并其会中，同有学者，」阿罗汉是无学；初果、二果、三果以前，统统叫做有学。「欢喜顶礼，伏听慈诲。」义贯：「阿难」即「起立，并其会中，同」是「有学者，因为都还没证阿罗汉果。欢喜顶礼，伏听」如来「慈诲」。这个论论很重要，[2183页](#)，中间这个论论非常重要！本经的基本架构，可说是：「从破魔始，至破魔终」；因为从阿难示堕淫室，文殊将咒解救（此即是破魔之始）至阿难请示修定（因为光持戒，定力不足，境界现前，便把持不住，因而堕落，成就魔事）；佛方便示导，历七处破妄（七处征心）、七次问阿难：你的心在哪里？「征」就是问、询问，佛问，阿难要答，可是，都答错。十番显见、显出见性，十番，「番」就是十次，十次显出不生不灭的见性。同时开示，六根、六尘、六识，一十八界，本来就是如来藏，无所执着，也无所分别，那是众生因为妄想、颠倒、执着，才变成内四大跟外四大的分别、执着，我相、人相、众生相，一切昏扰相，从之妄想、无明而生。然后，二十五圣自证境界、再来，重说大咒、开示建坛、结界、修楞严大定之法、详述不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语，四种清净明诲。经历大乘六十位修证之真菩提路、细述三界十习因、六交报，及四生、七趣种种众生（种种地狱、十种鬼趣、十种畜生趣、十类人趣、十类仙趣、诸天趣——欲界六欲天、色界四禅诸天、无色界四空诸天，以及四种修罗趣），至此，圣凡种种境界，以及信、解、悟、修、证、果之真菩提路亦皆开示明白；[2184页](#)，接下来的「五十阴魔」，详论五十种禅定中的魔境，及破除之法，可说是达到本经的最高潮处，对修行人或习禅者来讲，也是最最重要、最为实用的地方。

因为本经始自以神咒破魔，中间七处破妄，及四种清净明诲、四加行、乃至详论六道诸趣时，其实也皆是在破斥：或破魔、或破邪、或破妄；而种种邪妄，亦正是魔因。故《大智度论》云：「除诸法实相外，皆是魔事。」以不出魔数故。然而以上所破斥之邪妄境界，并未像最后这一节「五十阴魔」中所说的，那么详尽、实际。修行菩提或习禅者，对于此部分，不可不知，不可不深入解了、奉行，否则习禅必然魔事重重，而菩提必定难成。

又，释尊坐菩提树下，破四魔军，成等正觉；故知成菩提是必然要破除魔事的；虽然依理上而言，魔事与魔境皆是依自心妄现，然而佛若不开示，世间无人能觉知其为魔事，因而被内外种种妄境所惑乱，而魔事成矣。由于得闻佛之开示，事先知道，心理有准备，且依自善根力、及佛力加持、法力护持，诸天护法拥护，一旦境界现前，即能立刻觉知、识破，而得持心不动，不为所惑、不随它去，也不信它，也不跟从它。如是则魔之恶图即不得逞，魔意一旦受挫，魔事即破。故知，破魔之事无他，也就是：一、多闻、研求、所以，师父一再开示：不能说一句佛号念到死、一部《无量寿经》诵到死，其它都不听经、不闻法，这样子没有办法成就，应当理解佛陀的大般若智慧；应当理解佛陀的涅槃妙心，从一实相，然后，好好的来念佛，虽生而无所生，无所生，如是求生。所以，我们应当要多闻、要研求，深入知解魔所行事及所现境界。二、持心不贪世间一切，尤其是财、色、名、利、权、位等。这些都是电视新闻常常报导的，首富跟什么名人一起啦，什么政治人物啦，这个在电视上常常看得到。有的人很羡慕，但是，我们修行人看起来，人生如戏，戏如人生，生命就像一场戏一样。

三、任何时候，境界现前时，立即「觉知」。四、「持心不动」、不信它、不随它、也不喜欢它、也不悲泣它。（不以所见境界为喜、为悲、乃至自以为尊、为胜等。）就是不能起骄傲的念头，要牢牢记住这一句话，五十种魔事，奈何不了你。所见一切境界，也不能欢喜得不得了，忘记继续念佛、继续求生极乐世界。所以，老实告诉诸位一句，就是说：你今天念佛念到见到南无阿弥陀佛、西方三圣，也不可以动一念说：喔！我已经是圣人了，我很有修行了！不可以，这个很容易堕入魔的。见西方极乐世界现前，如是见，如是无所见，一心念佛，还是求生极乐世界，不理它、不管它，临命终，自然转化这个清净念，为极乐世界莲池里面的莲花，莲花化生。

总而言之，修行者要完全不遇障碍，可说是不可能的；要完全没有境界现前（不论善境界或恶境界），也不太可能。但我们不能期求完全没有障碍或魔事，而应希望我们有能力克服障碍及破除魔事。又，境界不在善恶，只要自心不贪爱取着，便都不成问题；「只要自心不贪爱取着」，这个要画双红线，这个就是破魔的秘籍，你什么统统要放下，你管它放光、见佛、见光、见花、闻香，你统统放下，这个就不成问题；要是动一个贪着，就麻烦大！若自心贪着，即使是善境界也会变成魔事。这一点就是佛在本节经文中一再强调的：于每一重阴魔之末，佛都会说：「斯但功用，暂得如是，非为圣证，不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。」意即：这种修行境界，只是定力所引起的暂时的作用，不久它就会消失的；因此这些现象并非表示你已达到圣人所证的境界，所以你心中也不要以为你已得圣人的证境。这样不妄想贪着，这个境界也还可称为善境界，但你若把它当作你已「证圣」之解，便马上受诸邪群魔所趁、所用、所

缠，而胡里糊涂入于魔数，而不自知，亦不自知。

又，所谓「魔事」之魔者，其实不只是天魔；依通教所说有四魔：通教就是藏、通、别、圆（中的通教），藏教、通教、别教、圆教。依通教所说的四魔：天魔、死魔、烦恼魔、五阴魔。若依本经，则还包括种种鬼、神、魑魅、精怪等等。因为这些众生，或者自怀恶心，喜欢坏人修行；或者为魔所使、为魔所用，故皆能成就魔事，破坏修行。因此本经前面所述之种种鬼趣、旁生趣等，让我们于众生界有全面的了解，因而在专修三昧时，对觉知魔事、防范魔事、乃至对治或破除魔事，都有很大的帮助：因为了解整个习禅过程、方法、果报，及众生界的状况故，非对于「敌人」一无所知，亦非「敌暗我明」，而能「知己知彼」，百战百胜。因此一旦魔事发生，也不会胡里糊涂、一无所知，而惊慌失措；也才能沉着稳定地对付。

最后，愚意这是成观法师自谦。以为本经这「五十阴魔」章，可说是本经最为稀有、最为宝贵的部分，因为其它经典都没有如是之法；或也有涉及魔事的，但也没有这么详尽、这么完备的「破魔大全」。因此诸修菩提者及习禅人，皆应深入精研、信解、讽诵再三，为他人说。附及，这「五十阴魔」章，实是习禅的「破除魔事品」。若以世间法来比喻，有如：我们买一部机器或汽车等，机器的说明书中，最后大都会有一节「故障排除法」，详列这机器在操作中可能发生的种种故障现象，及其排除之法。这「五十阴魔」章，等于操作驾驶「禅定三昧」这条「法船」的故障排除法，依于此法，舟中之人方能安抵涅槃正觉彼岸。

第一节 由妄生空，迷生世界。经文：「佛告阿难及诸大众：「汝等当知：有漏世界十二类生，本觉妙明，觉圆心体与十方佛无二无别。由汝妄想迷理为咎，就是因为我們迷了；就是因为我們妄想。「痴爱发生，」就是拼命的爱、拼命的执。「生发徧迷，故有空性；化迷不息，有世界生，则此十方微尘国土非无漏者，皆是迷顽妄想安立。当知虚空生汝心内，犹如片云点太清里；况诸世界在虚空耶？」

翻过来，2190页，义贯：「佛告阿难及诸大众：汝等当知」三界「有漏」依报之「世界」中之正报「十二类生」有情，其「本觉妙明，觉圆心体」本「与十方」诸「佛无二无别。」然而「由」于「汝妄想」，而「迷」本有之「理」体，以此「为咎」，而令无明之迷「痴」更起「爱」念，致令清净本心化成真妄和合，因而「发生」阿赖耶识，接着更「生发」能见之见分，进而「徧迷」于外，欲有所见，而发生顽空之相分；是「故有」所见之相分「空性」产生；能所既立，相因相成，展转变「化」与痴「迷」相续「不息」，因而「有世界生」起。「则此十方微尘国土非无漏」之世界「者，皆是迷」于本觉真心「顽」因而起「妄想」之所「安立」。换句话说：科学家再怎么研究，就是迷惑、颠倒，不知道万法唯心。就是把你送到外层空间去生活，从这里坐宇宙飞船，一直送到外层空间，仍然离不开佛陀所讲的真理，一切法不净、苦、空、无常、无我，缘起缘灭，尽法界是一大缘起，跑到哪里，都是生灭无常；跑到哪里，都是缘起无自性，宇宙跑遍了、坐宇宙飞船跑遍了，也是这样。就像你去出国旅游，跑遍了整个地球，全世界的国家你都去，答案还是一样：缘起缘灭，妄想生、

妄想执，都是这样子，走到哪里，处处都可以见到佛陀所讲的真理，只要你心中有智慧，若论佛法，一切现成；当相即道，见处即真；不离本处，即得菩提，就是这个道理。

然而「当知」此无边之「虚空」，实「生」于「汝」本觉真「心」之「内」，此心内虚空之大小与本心相比，「犹如」一小「片云点」缀于茫无际涯的「太清里」(太空中)，何其渺小，且不久住。而「况」依空而立之「诸世界」、及身心，更「在」本已渺小的「虚空」中「耶」？岂非更是微不足道？

第二节 发心归元，震裂空界。为什么？因为你回光返照，要入三摩地，见到圆满的清净自性的时候，为什么魔宫震动？虚空是魔住的地方，你要转识成智的时候，会影响他所居住的宫殿，他当然会怕了！**经文：「汝等一人发真归元，此十方空皆悉销殒，云何空中所有国土而不振裂？汝辈修禅饰三摩地，十方菩萨及诸无漏大阿罗汉，心精通膈，当处湛然。」**

翻过来，**2192页**，**义贯**：假使「汝等」之中果有「一人」心光内照，「发」明本觉「真」心，返本「归」于「元」有之佛性，如是由迷返觉，则「此十方」由晦昧所成的顽「空」，应时「皆悉销」灭「殒」亡；连虚空本身都会因而销殒了，「云何」虚「空中所有」结暗成色、依空所立之「国土，而不振裂？」

「汝辈修禅」，严「饰三摩地」，亡尘照理、心住三昧，心光一发，即能与「十方菩萨及诸」证「无漏」之「大阿罗汉」之「心精」相「通膈」合，故能破愚

除暗，因此不离「当处」即得以「湛然」一心，你看，还是要回归当下。是不是？回归当下，佛法不能等到死才受用，念佛要念到现在就除烦恼；现在就能够享受清凉、安乐、自在、解脱，这个才是佛法。如果现在念佛，只期待在临命终，你有把握吗？那你现在过得这么辛苦，怎么办呢？佛法现在派不上用场，还期待临命终做什么呢？是不是？佛法在世间，不离世间觉；离世觅菩提，犹如觅兔角，就是在当处；就是在当下；就是现在就要受益，欲明心见性，先改个性，你知道吗？欲明心见性，先改个性，把个性改一改。与诸圣泯同无二。（此即修首楞严三昧行者所历的境界之一：当他内伏烦恼不起现行，而将破我法二执之际，如瓶不塞孔，故内空与外空自然相通，即是此时之境界。）

第三节 魔怖而来扰。经文：「一切魔王及与鬼神、诸凡夫天，见其宫殿无故崩裂，大地振坼，水、陆、飞腾，无不惊慑，凡夫昏暗，不觉迁讹。彼等咸得五种神通，惟除漏尽，恋此尘劳，如何令汝摧裂其处？是故鬼神及诸天魔、魍魎、妖精，于三昧时盍来恼汝。」2194页，倒数第三行，义贯：「一切」欲界天之「魔王」、魔民、「及与」一切「鬼神、诸凡夫天」，忽然「见其宫殿无故崩裂，大地振坼」，于「水」中及「陆」上居住、以及于空中「飞腾」之众生，「无不」因而「惊慑」，然而一般人道之「凡夫」未具五通，则因「昏」迷「暗」钝，而不知「不觉」此一切异相之真因，反而「迁」转「讹」误，以为是天地阴阳失度等因所造成。「彼等」天魔鬼神「咸得五种」报得之「神通」天眼通、天耳通、他心通、神足通、宿命通。「惟除漏尽」通漏尽就是烦恼断尽，叫做漏尽。（未得漏尽通），故皆知其住处之所以振裂之因；然彼等皆十分贪「恋此」有为「尘劳」之世间，「如何」能任「令汝」更修成三昧，而由你的三昧定力

之光「摧裂其」结暗所成、因为他们是住在暗，心无明结暗，你现在要发挥这个如来藏性的光，震动虚空，刚好破除他住的地方，等于把他的建筑物打掉，他无处可住，因为他贪恋嘛！深心所爱之住「处？是故」，一切「鬼神、会来恼害你修三昧；诸天魔也会来恼害你；魍魎也会、妖魔也会，于」你修「三昧时，会来恼汝」，就是皆，统统来恼害你。不令汝三昧顺利成就。

第四节 不迷魔即殒，迷则魔得便。经文：「然彼诸魔虽有大怒，彼尘劳内，汝妙觉中，如风吹光，如刀断水，」意思就是：了不相触。风吹光，风吹这个阳光，不损阳光普照。刀割水，断不了水，刀子在水上画字，切，水又缝合了，就是说：你修三昧的人，只要你有定，这些都不伤大雅，「了不相触。汝如沸汤，彼如坚冰，暖气渐邻，不日消殒，徒恃神力，但为其客。成就破乱，由汝心中五阴主人，主人若迷，客得其便。当处禅那，觉悟无惑，则彼魔事无奈汝何。阴消入明，则彼群邪咸受幽气，明能破暗，近自消殒，如何敢留，扰乱禅定？若不明悟，被阴所迷，则汝阿难必为魔子，成就魔人。如摩登伽殊为眇劣，彼惟咒汝破佛律仪，八万行中祇毁一戒，心清净故，尚未沦溺。此乃隳汝宝觉全身，如宰臣家忽逢籍没，宛转零落，无可哀救。」

翻过来，2200页，把这一段看完，义贯，第二行，「然彼诸魔」见其宫殿无故崩坏，「虽」心中「有大怒」，但是「彼」犹在「尘劳内」之生灭法中，而「汝」所修的楞严大定则是在「妙觉」真常之「中」，非生灭法；就是生灭法拼不过非生灭法。故他若欲害你，则犹「如」欲以「风吹」散日月之「光」，毫无着力处，亦「如」欲以「刀断水，了不相触」。又「汝」习定之观智炽然

犹「如沸汤」，而「彼」瞋恼之邪执虽「如坚冰」，但汝之定慧炽然之「暖气渐邻」于彼坚冰，彼冰「不日」即告「消殒」，「不日」就是不久。彼魔「徒」然仗「恃」五通「神力，但」终「为其客」，「客」意即不是主人，我们不生不灭的清净自性才是主人，他只是来作客的。不得久住，亦不能成害。譬如说：我们出国，我们是客人，到酒店或者饭店去住，今天一住，明天就走，再换饭店，我们是客。是不是？客就是生灭、来去不定，叫做客；如来藏性不生不灭，就是主。所以，我们要掌握得主，修学佛法就是能够掌握自己的生命，作得了主。

诸魔鬼神及外道之所以能「成就破」汝戒行「乱」汝定心之魔事，其咎端「由汝心中」之「五阴主人，主人」自身「若」自生「迷」惑，则「客」乃「得其便」。

「当」行人「处」于此「禅那」正定之中，能常自「觉悟」而「无」所「惑」，则彼魔事「之力虽强，以技无所施（没有破绽可趁），亦「无」能「奈汝何」。待你五「阴」之境「消」除（五阴尽）之后，「入」于本觉大光「明」藏中，「则彼群」魔妖「邪」本来「咸」秉「受幽」暗之「气」以成之形，汝定慧之光「明」便「能破」彼愚迷阴「暗」，因此他若接「近」你，则其暗性但「自」取「消殒」，自身难保，因此他「如何敢」再停「留」下来「扰乱」你的「禅定」？

反之，「若不明」其是魔，不能「悟」知其所现者并非善境，而「被阴」相「所迷」，以致误以为是证得了圣证，「则汝阿难必」落魔道，沦「为魔子，成就魔

人」之事业。

又「如摩登伽」母，其身份及法力实俱「殊为眇」小下「劣」，且「彼惟」以邪「咒」欲令「汝破佛律仪八万行中，祇」欲「毁」汝之「一戒」（不淫戒），但你以「心」本来是「清净故」，并非你自己主动起淫念，故「尚未沦溺」。

而「此」阴魔与摩登伽母相比，「乃」欲「隳」坏「汝」能成就无上「宝觉」的「全」体法「身」（亦即要将你的法身整个都毁灭，并非只要破你一戒一定就好了）；这譬「如宰」相大「臣」之「家」，一向得势，「忽」然触犯了大律，便「逢籍没」家私，就像皇上一下令，连诛九族，财产全部没收。便「逢籍没」家私，全家大小「宛转」飘「零」、流落他方，沦「落」四方，「无可哀救」。意思就是：（习禅之人，若迷五阴相，而为魔所趁，为魔所坏，亦复如是，即丧失宝觉全身，不但道果之位被除，一切功德法财亦当尽失，且从而沦落六道恶趣，无可救拔。）

好！因为它这是白话文，我们今天也是讲大纲，这几天，明天也是讲大纲，我们简单念一念，把这个白话点到为止，否则我们要用很长的时间，我们已经讲了第四个礼拜了，你看，这个大纲还没讲完，这个《楞严经》有多辛苦、多难啊！是不是？这个还不是一般法师说你要讲就讲的，没办法！如果没有贯通三藏，或者是精通经教，或者心性不明，那没有办法！所以，因缘具足了，我们就来团结、来合作。所以，明天我们就从下册的五十种阴魔，2203页开始。好！把楞严咒请出来。回向，愿以此功德，底下师父念：消灾在座诸位法师、

诸位护法居士大德，回向参加讲堂消灾点灯，及亡灵拔度者，上报四重恩，下济三途苦，若有见闻者，悉发菩提心，尽此一报身，同生极乐国。愿生西方净土中，上品莲花为父母，花开见佛悟无生，不退菩萨为伴侣。



勤修清净波罗蜜 恒不忘失菩提心

灭除障垢无有余 一切妙行皆成就

Email: dakuan00@yahoo.com.tw

佛教经典功德会 释大宽法师 合十 分享

<http://www.muni-buddha.com.tw/dakuanQA/>