

佛教楞嚴經(第一百零二講)見思惑塵沙惑電子書.pdf

慧律法師佛學講座 - 楞嚴經(102)

第一〇二講:大佛頂首楞嚴經講義研究(81)

南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛。

《楞嚴經講義》530頁，同時把補充講義請出來，諸位請打開昨天的講義，諸位看 page 1 中間，倒數第五行，見思惑，因為在這個《楞嚴經》的註解，出現了好幾次的見思惑，我想喚起大家的記憶，所以，再把資料弄得更齊全一點。見思惑，見惑與思惑之並稱，三惑之一。三惑，這是天台宗講的：見思惑、塵沙惑、根本無明，這是三惑之一。塵沙，就是我們菩薩的煩惱的惑就像塵沙一樣，最後斷了這個生相的根本無明，這是天台宗對惑的判別。底下說：三惑之一，略稱見思。即迷於界內事、理之見惑與修惑。

諸位！這個事跟理，就是所謂先天性的習性，事就是說先天的習性，雖然知道這個理；但是，事上的習性難斷。所以，悟理容易斷事難，悟到這個道理很容易的、不困難的，只要教一教，他就知道四大本空，五陰無我；但是，真正要做到，包括事相要去做、要去實踐，就會很辛苦！理之見惑與修惑。見修二惑為三界分段生死之因，天台一家將此二惑並稱為見思。其中，迷於界內之理者，稱為見惑，也就是後天的惑，後天因為邪師邪見教導，或者是知識的領域，這個統統叫做後天的。這個見惑最主要是迷於理，就是對這個道理不懂。換句話說：在解門上很差，悟性很差，不知道說我們每天執著的這個身體，還誤認為

這個是實在的；稍微懂一點佛學的就知道，這個色身有一天是會敗壞的，因為它是四大所構成的，不是實在的，稍微聽聽佛法就會知道說，這個身見是不存在的，這個叫做見惑。

底下說：迷於界內之事者，稱為思惑。雖然你道理知道，身見沒有；但是，這個貪瞋癡好難，好難！不貪愛這個世間還挺困難的，這個稱為思惑。思惑簡單講，就叫做與生俱來的惑，叫做思惑，與生俱來的。藏、通二教至極果，別教到第七住，就是七住菩薩，圓教至第七信時盡斷之。這個我們在天台宗的《教觀綱宗》就講得很清楚。

天台的四教儀謂，見思惑有見修、四住、染污無知、取相惑、枝末無明、通惑、界內惑等七種異名。這一句話的意思是說：見思惑也可以叫做見修，叫做見修；或者叫做四住煩惱；或者叫做染污無知；見思惑又叫做取相惑；見思惑又叫做枝末無明，當然是對根本無明來講的；見思惑又叫做通惑，這是三乘：小乘、中乘、大乘共同所斷的；見思惑又稱為界內惑，界內惑，就是三界內之惑，因為見思無明會感得三界內的輪迴，分段生死，所以稱為界內惑。界內惑等七種異名。

其中，見思乃稱見道所斷之見惑與修道所斷之修惑，所以稱為見修。那麼，剛剛講的：什麼叫做四住煩惱呢？這個是五住惑來講的。五住煩惱，複習一下，五住煩惱又叫做五住地惑，一、叫做見一處地，就是見一處住地，這個身見等

等三界之見惑，這是入道的時候同時斷，叫做見一處住地。第二，五住煩惱的第二叫做欲愛住地，也就是所謂欲界的煩惱，欲界的煩惱，因為貪著於外面的五欲六塵，而引起的煩惱，叫做欲愛住地，這個「愛」就是指貪的意思。第三，叫做色愛住地，色界的修法有他的煩惱，捨掉了欲界的五欲六塵；但是，卻執著有自己在修行的這個色身，所以，這個色愛住地，仍然著一個色身，叫做色愛住地。第四個叫做有愛住地，有沒有的有，有沒有的有，那個叫做無色界的煩惱，是捨色界的貪，是捨下面的二界的貪，但是還愛著己身的煩惱，叫做有愛住地。第五叫做無明住地，無明住地就是三界一切的無明，無明叫做癡闇，這個癡闇的心，它的體性是無慧明，沒有智慧、沒有光明的。

世間人，你去問他：你有沒有智慧？他一定講他自己很有智慧！你有沒有光明？他一定講他很聰明；可是，這個跟佛法扯不相干，佛教的智慧是解脫，不是世間的小聰明，完全不同於出世間的佛法。這個無明其實就是一切煩惱的根本。所以，這個五住煩惱又稱為五住地惑，再念一遍：一、見一處住地；二、欲愛住地；三、色愛住地；四、有愛住地，這個叫做三界內的四住地，最後一個叫做無明住地，就是界外的。

好！再翻開來，這個念過了以後，看，再看一下，天台四教儀謂，見思惑有見修之名、四住惑之名、染污無知之名、取相惑，取相惑就是見思惑；見思惑又稱為枝末無明；又叫做通惑；又叫界內惑等七種異名。其中，見思乃稱見道所斷之見惑……諸位！見道，這個「道」是指四諦之正道，四諦之正道。換句

話說：見思惑跟四諦息息相關，見思惑就是觀照四諦，三界的，欲界的四諦、色界的四諦、無色界的四諦，你提到見思惑，就一定要記住四諦：苦、集、滅、道。稱見道所斷之見惑，以及修道所斷之修惑，所以稱為見修。見，指見一處住地；思，指欲愛等三住地之惑，總稱四住地。

底下，又相對於無明等等不染污無知，稱為見思是染污無知，因為那個無明是比較微細，是界外，所以，這個叫做不污染；這污染、不污染是對境界來講的，境界來講的。換句話說：見思無明就是對境界所產生的染污，而無明是與生俱來的，這不是對境界的，是內在沒有般若的思想，所以妄動。接著，相對於塵沙取涅槃之相、無明取二邊之相；二邊就是空、有之相，稱見思取六道生死之相為取相惑。所以，見思惑就是著相惑，著相就是見思惑，叫取相惑。相對於無明的根本惑，稱見思為枝末無明，枝末無明。

又以塵沙惑、無明為菩薩所斷的別惑，見思為三乘人所通斷，所以稱為通惑。相對無明等界外之惑，見思唯潤增有漏之業，招三界的生死，所以稱為界內惑。又解釋見思之語，有從解得名與當體受稱之名。從解得名，就是從你悟的程度的意思，所謂從解得名，就是能斷的智解，你有智慧，解到哪裡，惑就斷到哪裡，而立……翻過來，所斷之名，也就是能斷的無漏智生起，照見四諦之理的時候，照見四諦之理的時候，其所斷之惑稱為見惑。所以，見思惑，你第一個要想到的就是四諦。其後再度思惟四諦之理而斷者，稱為思惑。所謂當體受稱，係就惑之當體而立名，也就是煩惱本無實體，乃見為假有之虛妄不實之法，

所以稱為見惑。見到了不實虛妄之法而斷除煩惱，這個稱為見惑。所以，見惑簡單講，叫做見道所斷之惑，就是這個道理。

貪、瞋等煩惱緣五欲……六欲就是六塵，五塵、六塵之事相，經思惟而留之於心，稱為思惑。我們思惑就是斷時空性，我們不知道說過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得，這個思惑，就是我們現在所講的微細的分別心，就是識心的意思。見惑是著於五欲六塵；而思惑是著於內在裡面那個意識心，太強，煩惱習氣心、意識心。這個在《法華玄義》、《摩訶止觀》等等，《止觀輔行傳弘決》，還有《觀音玄義》等等，都有談到這個見思惑的問題。

看左邊，見真，你有見惑，你要有空慧的思想，以空慧徹見真理。《無量壽經》卷下，說：「慧眼見真，能渡彼岸。」《無量壽經義疏》卷下：「慧眼勝也，照空實慧，」也就是照見萬法的理其實是空的，他有真實的智慧；世間人沒有，只有小聰明。「見理名眼，」見到空理、見到無生之理，名為慧眼。「能見真空，故名見真。」「除捨有相，」就是把這個凡所有生滅的相、緣起的相，統統放下，「達到平等無相彼岸，名度彼岸。」《無量壽經連義述文贊》卷下《梁書》卷四十七。

底下，這個見真大師就不用看，這是多出來的資料。看「見假」，page 2，中間，見假是指見惑，惑之體虛妄而非實有，稱之為見假、稱之為假。所以，你見到萬法都是假相，那麼，你這個煩惱就少。所以，佛陀在經典講了一句話，

也就是說：世間人、修行人，每一個人他都有心病，這個心中的病就是煩惱的病，是大、還是中、還是小，不一定，惟佛無病，只有佛心沒有病；病者就是身見、邊見、戒取見、見取見、邪見、貪、瞋、癡、慢、疑，只是重病還有輕病，重病。說：這個人憤怒很強，這個人心重病，非常嚴重的病；問題是打針、吃藥不會好！

所以，佛名為大醫王，佛陀能夠醫世間所有醫生沒有辦法醫的病，因為世間的醫生，大部分的醫生能醫就是身體上的病，關於心靈上的毛病、煩惱的病，這個世間的醫生是沒有辦法的！所以，世間的醫生不能稱為大醫王，惟有佛陀能夠稱為：佛是大醫王。

見惑就是見道所斷的惑，諸位看，底下左邊，之略稱，又作見煩惱、見障、見一處住地。指在見道時所斷滅之惑。修道時所斷滅之惑，則稱為修惑，（或者是思惑）。俱舍宗跟唯識宗講得不太一樣，俱舍宗以執迷於四諦理之迷理惑為見惑，執迷於現象事物之迷事惑為修惑。唯識宗以見惑為後天的煩惱，稱為分別起，係因邪師或者邪教等誘導，而心上生起者；修惑為與生俱來的，而自然產生之先天性煩惱。這個先天性煩惱很難克服，你明明知道這個四大本空，五陰無我，沒有什麼貪瞋癡慢疑；但是，他莫名其妙的內心一直生起抗拒心，我們因為能所不斷，所以，那個抗拒心從強慢慢轉中，中慢慢轉弱，弱慢慢轉無。就像大、強烈的颱風碰到中央山脈，轉成中度颱風；出台灣海峽又變成輕度颱風；再吹向外面去，遠離台灣島的話，就變成低氣壓，低氣壓。我們還沒有學

佛的時候，內心就是做颱風，颱風；學佛了一陣子以後，變成中度颱風，在煩惱裡面攪，他的內心裡面無明攪、是非恩怨。

佛弟子還是有是非的，喜歡講來講去的；慢慢慢慢聽到師父這樣子勸導大家：什麼是佛？身、口、意完全清淨。唉！不行，不行！要講的時候，他會踩煞車，開始做小颱風，還是會做一點，偶爾會咬耳朵：我跟你說喔……不會很大聲；但是，他還是會講。講到有一天的時候，聽到師父說：講是非恩怨，就像銀行裡面的錢領出來花、丟掉一樣！喔！這樣還花自己的錢？要講的時候：不行！要存起來！開始學會存錢。所以，我們八識田中就像一個銀行、就像一個倉庫一樣，要花錢、要存功德，完全看自己了。所以，那個造口業的，你就儘量花，我也是叫你儘量花，你儘量講，把錢花光，臨命終就沒有福報可以享了，因為早就都花光了！所以，修學佛道還是一念之間，一念之間。

所以，這個俱生起的，就是因為從小到大能所不斷，所以，沒有辦法抗拒那種生起的沒有辦法、無意識的煩惱，幾乎就是我們現在所用的無意識，不是說刻意的；但是，它一下子就跑出來了，不是故意的，真的是無心的。是不是？此外，以見思二惑為空觀能斷之煩惱，所以天台宗立此二惑，而與塵沙惑、無明惑並稱三惑。其中，見思惑因為對三界內之事物而起，能招感三界之生死（即迷的生存），所以稱為界內惑。這個起因都是因為沒有智慧才這樣子。並以其共通三乘所斷之煩惱，所以也稱為通惑。諸位看左邊的（表格一），這個俱舍宗跟唯識宗講得不太一樣，諸位！經論都是這樣，每一個宗、每一個派，都有

自己的解讀，佛不在，你也沒有地方可以問。所以，這些名相，作為佛弟子，尤其是研究漸教的，就要忍受一些煩惱——眾多的名相；但是，對我們修行還是有幫助的。俱舍宗跟唯識宗講得不太一樣。

諸位！看迷理之惑，先看左邊，因為迷理之惑好斷。迷理：迷四諦理，對苦、集、滅、道的真理不了解，所以，他就有了迷理之惑。諸位看迷理之惑，身見，俱舍宗講：身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見、疑；然後俱舍宗講迷事之惑，迷事之惑就是貪、瞋、癡、慢，但是，俱舍宗把見惑、迷理之惑，仍然由迷事之惑來支配，見惑跟思惑統統可以說是迷事。簡單講是見惑，貪、瞋、癡是見惑，貪、瞋、癡、慢是見惑，同時也是思惑，就這樣直接講就更快了。貪、瞋、癡、慢是迷事的修惑，同時也是迷理的見惑，這樣解讀。

看，往底下，看最下面，再往上看起來，如果唯識學來談，就不太一樣，唯識學來談，看左邊，它的見惑就剩下四個，看左邊，左下角，分別起惑，唯識宗講的分別起惑，只有邪見、見取見、戒禁取見、疑，疑；俱生起的修惑就比較多，貪、瞋、癡、慢、身見、邊見。這身見、邊見，在這裡特別強調：有身見，他一定有邊見，邊見是因身見而起的。換句話說：我們如果認同了這個四大的身見，就一定會產生外道的斷或者是常，因為有四大可以論斷，那麼，不是斷見就是常見。所以，身見跟邊見，換句話說：斷身見的人就一定沒有邊見，這個要特別注意。

證初果的人，他沒有身見，他了知四大本空，五陰無我。所以，佛制的戒律，法師、出家眾，不准到證初果阿羅漢的家一直去托鉢，不行！因為他已經斷這個身見的時候，他會把生命、財產全部布施出來，所以，他也不會起生氣。你今天這個比丘去那邊，證初果阿羅漢的家裡去托鉢，第二個再去跟他托鉢，他縱然沒有錢了，因為他沒有身見了，他也不會煩惱，他就繼續給你。但是，以前這個居士、鄰居，就批評這個托鉢的比丘，因為比丘一個一個去，他不知道，比丘第一個去托鉢，證初果的居士也給他，其實家裡已經很窮了；第二個再去托鉢，因為不知道前面的比丘已經托鉢過了，再去托鉢，又給他，給他到剩下全身都沒有了，因為他證果了，他根本這個身外之物全部都放下了。所以，佛制的戒律就是這樣子。所以，這個鄰居就毀謗比丘，說：沙門釋子就是沒有良心，已經把人家的東西統統化緣完了、光光了，還一個一個繼續來！佛知道這個事情，就制止比丘到證果的初果、二果、三果、四果的阿羅漢在家白衣去托鉢，不准，除非他自己有心要供養。

所以，我們現在，如果你有證初果阿羅漢的護法居士，你要講一下，要講一下，我們不敢到你們那邊，因為佛有制戒律，你只要證初果，我們不敢到你家，紅包拿來，我們退回去！是沒這麼嚴重啦，因為這是你自己拿來的。不過你不要讓我產生錯覺，突然有一天你賣了財產，五百萬拿來供養，我會嚇一跳，我以為你證初果，因為你把全部財產都給我，我會嚇一跳！

俱生起惑（修惑），這是唯識宗。翻過來，page 3（1）據小乘俱舍宗，見惑凡八十八種，稱為見惑八十八使。諸位！見惑稱八十八使，思惑稱八十八品，一個是「使」，一個是「品」，不一樣的！有人方便稱：見惑八十八使，思惑是八十一使，是不對的！見惑是八十八使，思惑是八十一品，因為品是分上、中、下，上又分上、中、下，所以，它有九品來分。（1）據小乘俱舍宗，見惑凡八十八種，稱為見惑八十八使。（表二）。也就是即見道所滅之根本煩惱有五利使（就是身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見）、五鈍使（貪、瞋、癡、慢、疑）等十惑。

諸位！你一定要認識清楚，這是斷粗的；你說：咦？斷掉身見、邊見，這不是證阿羅漢果嗎？不！這只有見道位啊，是證初果阿羅漢斷的，不是證阿羅漢斷的，要弄清楚這個，以為這個十使統統斷完了；不是，他斷粗的，細的留到後面的思惑。所以，這個五利使，五利使就是速度快，身見，身見就是：我們這個色身，蚊子一咬，啪！就打死牠，速度之快，沒有比這個更快。邊見是外道所執著的斷、常；邪見是撥無因果；見取見是執為最勝；戒禁取見是非因計因，就是不是正因而計著為因。五鈍使（貪、瞋、癡、慢、疑）等十惑。於見道觀三界之各四諦，其所斷之見惑各各不同，即於欲界苦諦所斷有十使。

注意聽！什麼是苦？諸位！佛陀說：苦是世間的真實性，第一、就是因為它是剎那變化性；二、是緣起性；三、是無常性；第四、是空無自性。因此佛陀所講的這個苦，是觀察入微，意思就是說：你現在所有的樂，它都會產生變化，

這變化的過程當中，絕對到終就會結束，所有的樂的境界，到最後，它就一定會苦。所以，這個苦是佛觀察這個世間至微。有一次我在講經的時候，底下有一個新來的，哇！聽得……新來的，聽課的，他是醫生。聽完的時候，他剛好有戴這個聽筒，因為我剛好那一天講苦諦，講苦：這個八苦啊、三苦，這個苦。他下課以後，他拿了一個聽筒，說要替師父看病，說：你（師父）頭腦有問題！為什麼講世間都是苦的？頭腦有一點不正常！

佛陀觀察這個苦諦，意思就是說：這個世間生滅，是實實在在的，萬法都是敗壞之相，是實實在在的，你今天一直去遊玩，你一定有一天要結束的；你今天無論享樂什麼，孝子賢孫，或者是榮耀，這些都是短暫的。所以，苦諦是實實在在的。所以，苦諦所斷的有十使，就是五鈍使加五利使，集跟滅二諦所斷的各有七使，七使。七使就是：集諦除掉身見、邊見、戒取見。初果沒有身見，邊見是依身見而有的；只要證初果阿羅漢的，他就會有正確的戒律，所以，沒有戒禁取見這個問題。底下，道諦所斷的有八使，因為道諦還在修行，所以，有關有戒律，還是有相關戒律的，除五利使中之身見跟邊見。共斷三十二使，於色界、無色界各四諦所斷的皆如欲界，然各諦之下又除了瞋使，故各斷二十八使。色界、無色界共計斷五十六使，所以，三界共計八十八使。

諸位！看（表二），先看底下的（表二），page 3（表二），見惑（迷理之惑），欲界、色界、無色界，佛在世的時候，教導這些徒弟，觀，好好的觀苦、集、滅、道，苦諦是世間的果，世間的果；世間果從哪裡來？從集諦來的，集

貪、瞋、癡、身見、邊見、痛苦而來的。這個「集」是集一切惑而來，集惑而造這個惡因，變成苦果。所以，苦是世間果，集是世間的因；滅是涅槃，是出世的果，道是出世的因。佛陀為什麼要先講果呢？讓你認知：喔！這個世間是苦的！讓你先了解，你現在就是苦啊，剎那在變化，你生命很快就會結束的，苦諦。集諦，這集從哪裡來呢？從貪、瞋、癡、慢、疑來的，身見、邊見、戒取見、見取見、邪見等等，這些集諦來的。滅諦就是出世的果，就是說涅槃是可以求的、可以趣向的；道諦，你就是要修行八正道，還有三十七道品。

所以，欲界的苦諦底下有十使，是初果所斷；集諦斷七個，除了身見、邊見、戒禁取見；滅諦底下有七，除了身見、邊見、戒禁取見；道諦底下有八，除了身見跟邊見，合起來，十加七加七加八，十、七、七、八就是三十二，欲界斷三十二使。看色界，色界也一樣，觀苦、集、滅、道，苦諦是九，集諦是六，滅諦是六，道諦是七，為什麼呢？因為上二不行瞋，上面的二界：色界跟無色界，本來就沒有瞋恨心，所以不必斷它；就像初果阿羅漢一樣的，本來他就沒有身見、邊見、戒取見。底下，色界，苦諦底下有九個，除去瞋，也就是欲界的苦諦減一就是九；色界的集諦六，就是欲界的集諦減一，七減一就是六；色界滅諦就是六，也就是滅諦七減一就是六；道諦是七，道諦減一就是瞋。為什麼色界要除掉這個瞋呢？因為上二不行瞋，上二就是上面的二界，色界跟無色界沒有瞋恨心，所以，色界、無色界，苦、集、滅、道。所以，色界的苦、集、滅、道，苦諦底下有九；集諦底下有六；滅諦底下有六；道諦底下有七，加起來九、六、六、七，總共二十八使。無色界跟色界是完全一樣的，所以，也是

二十八。所以你看，三十二加二十八就是六十，再加二十八就是八十八使，所以，見惑稱八十八使。

好！諸位再看上面，page 3 上面的，倒數第六行，復次，十惑中，小乘以貪、瞋、癡、慢四者通於見修二道所斷，疑與五見，則唯為見所斷，說修惑有八十一種，稱為修惑八十一品。諸位！先看（表三），看（表三），所以，再強調一下，見道位已經斷了這些，前面所講的，苦諦有十使、集諦有七、滅諦有七、道諦有八；現在這個事惑不一樣，事惑就是習氣，習氣，他就卡住了，就是貪、瞋、癡、慢。你注意看，色界、無色界，統統在斷很少的，就是斷貪、瞋、癡、慢。所以，諸位看！迷事的惑，事的習氣難斷，叫做事，面對境界要真的放下，可要真的功夫！道理很容易懂，因為那是理，現在要面對事相，就是習氣。

修惑，欲界有四種：貪、瞋、癡、慢，有四個，它分：一、五趣雜居地，分九品，九品就是上、中、下，那麼，上再分上、中、下，就是上上品、上中品、上下品；中再分上、中、下，就是中上品、中中品、中下品；下再分上、中、下，就是下上品、下中品、下下品。對不對？所以，五趣雜居地有九品，意思就是：貪、瞋、癡、慢有輕重之分，欲界就是這樣。色界——貪、癡、慢，色界——二、離生喜樂地（初禪）——九品；三、定生喜樂地（二禪）——九品；四、離喜妙樂地（三禪）——九品；五、捨念清淨地（四禪）——就是九品。諸位！看色界，色界的底下沒有瞋，只有貪、癡、慢，可見這個多麼的難斷，多麼的難斷！無色界——貪、癡、慢，無色界——貪、癡、慢，六、空無邊處

地——九品；七、識無邊處地——九品；八、無所有處地——九品；九、非想非非想地——九品，這個就是九地。那麼，迷惑，就是九品……這可不是蓮花喔，這是煩惱，煩惱分為上、中、下，上、中、下，又各自分為上、中、下，所以，變成九品……這個就叫做九九八十一，八十一品思惑。

諸位！現在的修行人，很少按照這樣子：苦、集、滅、道來觀照，現在的修行人大部分都是修內觀法、或者數息觀、或者是修禪定；大乘佛法就比較多樣化，念佛啊、持咒啊、放生啊、吃素啊、法會啊、禪七啊、佛七啊，大乘佛教就多樣化；小乘大部分都是修四念處比較多，修四念處，四念處比較多。

諸位看上面，底下，說修惑有八十一種，稱為修惑八十一品，也就是修道時所滅之根本煩惱計有十種，在欲界有貪、瞋、癡，翻過來，慢。所以，在色界、無色界，在色界有三種，貪、癡、慢。是不是？在色界有三種，無色界也有三種，所以，各有貪、癡、慢。若以此十種，就是說十種配合九地的話，則更依煩惱的強弱來分，則由上上品至下下品九種，那麼，**思惑總共八十一品。**

諸位！見惑八十八使，加十種修惑，十種就是：欲界四種、色界三種、無色界三種，前面剛剛已經講過了，合稱九十八隨眠。這「隨眠」就是困住你的意思，讓你沒有辦法自在，隨時隨地都困住你，就像睡眠睡著了一樣，讓智慧睡著了，你沒有辦法運用自在。

第(2)大乘唯識宗以十惑中的貪、瞋、癡、慢、身見、邊見六者，通於見修二道所修所斷，其餘四者唯為見所斷，而說見惑有一一二種，是怎麼分的呢？也就是欲界的四諦底下各有貪、瞋、癡、慢、疑、身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見等等十惑，所以，共為四諦，乘起來，十乘以四就是四十，因為有四諦嘛，十惑，每一諦底下都有十惑。所以，師父已經講了：你要研究漸教的經教，你就一定要忍受繁瑣的名相，一定要忍受；而且要忍受不同的名相，因為每一個，俱舍論講的，跟唯識講的又不一樣；天台講的，跟華嚴講的又不太一樣；淨土宗講的有自己的思想；禪宗有禪宗講的，有自己的思想。所以，我們多少把它認識一下，依我們自己的興趣修自己的行。

底下，欲界的四諦各有十惑一共有四十惑；色、無色界各四諦底下各除瞋，那麼，就是九惑，合為七十二惑，所以，見惑三界合計一二惑。修惑有十六種，十六種，也就是欲界有貪、瞋、癡、慢、身見、邊見等六惑，這是唯識宗講的；色界、無色界則各除瞋，那麼，剩下五，六減一就是五，合起來，色界、無色界加起來就是十惑，三界合計十六惑，因為欲界六、色界五、無色界五，加起來是十六惑。見思二種，總計一二八根本煩惱。

諸位看(表四)，看左邊的(表格四)，分別起的就是後天的見惑，欲界有十惑，四諦：苦、集、滅、道各有十惑，十乘以四就是四十。色界，上二不行瞋，就是沒有瞋心，所以，十減一剩下九，九，每一諦有九，九四三十六，無色界跟色界一樣，也是四諦乘以九，都除掉瞋。所以，色界三十六，無色界也三十

六，那麼，欲、色、無色界就是四十加三十六加三十六，就是一一二。諸位看左邊，俱生起的修惑，俱生起的修惑就是欲界除疑、後三見，後三見就是：前面的身見跟邊見，後面就是戒取見、見取見、邪見，是指後三見的意思。色界有五惑，就是除去瞋、還有疑、還有後面的三見，後面三見就是五見的後面的三個。無色界有五惑，除去瞋心、疑、還有後面的三見。所以，這個俱生起惑的修惑，欲界六、色界五、無色界五，加起來十六，諸位看最底下，一一二加十六，快速的心算，得到一二八，數學還真不錯！

看底下，page 4 底下，見結，這個很重要，九結之一，這個見結：看什麼心就打結，叫做見結。這個見結，一般眾生很難逃脫，現在我先把九個結念一下：一、愛結；二、恚結；三、慢結；四、無明結；五、見結；六、取結；七、疑結；八、嫉，嫉妒的嫉結；九、慳，慳貪的慳，慳結，這九種心態一定會讓你心打結，你絕對逃不掉！

好！第一、叫做愛結，這個全世界，沒有一個能夠躲過這個，叫做貪，深度的貪就是愛，愛就會黏在一起、執著在一起，不論是愛財、愛色、愛名、愛睡、愛吃，這統統是一個愛，那麼，這個愛就會很麻煩，你愛多少，你就會有多少的煩惱，你逃不掉的！所以愛重，愛河千尺浪，苦海萬重波，阿彌陀佛！演歌仔戲時都是這樣咚咚鏘的唱著的，歌仔戲都是這樣演的，就是這個愛是很可怕的！但是，你叫這個年輕人要放下這個愛；不要說年輕人，老年人都沒辦法，老年人！有二個八十幾歲的結婚，她講了一句很感性的話，她說：生命如果可

以再來，我還可以再年輕，我會再為你生一打的孩子！坐在後面的佛祖差點跌下來，聽不下去了，八十幾歲，都快進棺材了！這世間就是這樣，就是執著這些。

第二、叫做恚，恚就是憤怒、恨，二個土再一個心。只要有這個恚心所在，那你就麻煩大了，就什麼都是揪在一起，人家生氣一下，五分鐘過，你不是，五年喔，兄弟為了一件小事情，一輩子都不講話，看到了，恨，恨了，結就打住了，還是兄弟！有時候還父母親呢，父母親講他二句，跑出去了！有一個小女孩十七歲，媽媽罵她說：你一天到晚網咖，交那個不三不四的男朋友！no three no four 不三不四。好！就跑出去呢，就跑出去呢，讓她爸爸、媽媽到現在四年喔，四年喔，媽媽一句話，四年還恨她媽媽，外面傳達回來：我恨我媽媽！到現在二十一歲還恨她媽媽，媽媽才講她一句呢！你看，現在的小女孩沒辦法教了！對不對？所以，以前人家：棍棒出孝子！對不對？現在不一樣，現在要改變一下：棍棒出逆子。對不對？做父母的人拿棍子要打小孩，你拿那支棍子能做什麼？現在的小孩都拿刀了，做父母的還得向他下跪：拜託你不要殺我！現在顛倒了，天地顛倒了。恚心所，恨，就是愛心所，貪愛，他就會糾結，見結，這九結之一；第二叫做恚心所，就是恨。

第三個就更難改了，第三個叫做慢，慢，慢就是倚仗自己的優點，很少那個漂亮的女孩子不會我慢的；也很少說那一些有才幹的男孩子不會我慢的，這個不太可能！你去公司行號看看，你就會知道，那些有才幹的主管，大部分都是對

部屬呼來喚去的，都是這樣子。為什麼？因為他最大啊，你若不想看他的臉色，你只有辭職，沒有辦法！那個慢，慢就是只要他有才幹的，他一定罵你：你是不是豬啊？對不對？你那個頭腦、腦筋，還敢來這裡上班？你看，只有我們這裡最慈悲，你看，那個法師來這裡幾年，我絕對不會罵他，一句都不可能！對不對？我這裡發生事情，只有二條路，一個是出去，一個是進來，我也不會跟你講太多，你看我這個人的臉，方正臉、國字臉。你法師有一些紛爭，私下能解決的是最好，到我這裡叫做最高法院，我的撫尺一拍，我的撫尺一拍，不是出去就是進來，出去聽你的，進來要聽我的。我都跟法師講清楚：我這個戒律很簡單，不要太過分，適可而止就好。他看到我這個臉色，就會收斂一些了。所以，當他在發脾氣時，看到我嚴肅的臉，他就知道要靜下來了，這樣就好，就這樣子而已。

所以，這裡好管理！你如果不修行，不修行不要吵到別人，你要為了這個僧團，你慈悲，不修，不要吵到別人，出去；要修，我們特別的歡迎，打開這個文殊講堂的大門，歡迎比丘好好的住，所有的供養一律平等，完全用平等心，不管你在哪個道場出家，不管你是哪個法師剃度，入我門中，文殊講堂一律平等對待你，食衣住行，全部師父跟你負責，好好修行，將來有因緣出去，要好好的弘法利生，要做一個有品德的一個出家人領導，當一個好好的佛教的一個弘法者，這個就是師父的期盼而已，要好好的教育他。現在的法師就是有聰明的多，有智慧的、有品德的少，很少有品性很好的，所以，要加強這個品德的管理。

底下，這個就慢，慢就是很難。所以，你聽人家講二、三句話，他就：你算什麼！一下子就：你算什麼！這個就是語帶傲慢。所以，我慢高山，不留德水，就是這樣子。

第四、叫做無明結，就是沒有智慧，既不聽經，也不聞法，他老婆已經到這兒了，他就是不進來；偶爾進來，坐不下；這要等到慢慢的因緣，善根慢慢的因緣。兒子載媽媽來了，媽媽就說：跟媽媽進去聽經！媽媽！你進去自己聽就好！無明就是不知道，哇！這個是智慧的泉源，這個是非常重要的人生的哲學，是徹底解脫的，而不知道！所以，這個無明，不但沒有智慧，又不想求智慧，也不接近善知識，也不聽經、也不聞法，每天要過什麼？他就是要過這樣子。就像我們大學的同學一樣，大學的同學就說；我跟隔壁的講說：喂！我們去聽佛學講座。我不相信有來世啦，我不相信有來世，你自己去聽就好！講六道輪迴，誰看到啊？對不對？我現在日子過得很好，我為什麼要去聽佛學講座？打死不聽！只有我這個很有善根的，大一一聽到這個佛學講座：哇！這個怎麼會這麼好？很好！對不對？

前二天我們大學同學陳中興打電話來說：要請您去逢甲大學演講。我就跟他講：我現在在講《楞嚴經》！他就說：不行！不可以拒絕，不可以拒絕！為什麼？沒有人啊，逢甲大學現在這個學弟、學妹沒有人了，沒有人了！為什麼？這種東西，這遲早的事情，從台灣大學一直上到去清華大學、交通大學，包括東海大學、包括高醫、包括台大醫科徐州路，這樣上……大學每一年都在遞

減，差不多了，去了三十個大學，所有的演講，答案都差不多。為什麼？沒有興趣，引不起興趣，大家比較喜歡興趣的是什麼？是外面那個名牌打折的時候，他興趣這個！如果外面炒一盤蚵仔煎免費的試吃，就一堆人跑去了，沒有人要聽這個佛法啦，誰要跟你聽這個東西？所以說：現在大學的佛學社沒人了！我們那個同學打電話來，給我一個很好笑的名詞，慧律法師！您不知道啊，現在我們逢甲大學普覺佛學社，叫做留校查看！什麼？留校查看是什麼意思？就是剩下二個啊，不曉得到底要不要結束，叫做留校查看，哇！這很慘了！所以，無論如何，法師啊，您要救苦救難，一定要回逢甲大學來演講啊！我第一個就想到「少康中興」！真的！所以，這個無明，眾生活在無明，有佛法，他也不希望來聽，無明！

第五、叫做見結，見就是身見、邊見、還有邪見，這三個，心就會打結。什麼都為這個色身忙，這個色身有一天要死亡，要把生命交出來，他不知道，就一直很忙，為誰辛苦為誰忙？邊見就是外道的斷見、常見；邪見就是沒有因果，這個是信奉其他的宗教的，只信上帝的，或者信他自己的，而沒有因果的觀念的。

第六、叫做取結，取是貪的一種，就是見到什麼就取什麼，這是指見取見，這個「取」就執以為最勝，叫做取見。這個「取」就是一個耳朵、一個又，意思就是：執著自己看到的是最殊勝的，這個修學佛道就最可怕的！當他稍微有持戒的時候，他就戒取見：我持的這個戒律最殊勝！外道也持戒啊，外道也持戒，

「我持的這個戒律是最殊勝！」這個就很可怕！還有見取見：我們這個見地是最高超的！諸位！連佛弟子都沒有辦法超越這個，見取見，親近這個師父，他就執著這個師父的見解，其他的法師一律不看、一律不聽，其他的道場絕對不會親近，這個就是見取見，很可怕的！外道尤其可怕，佛教也逃不掉，分黨、分派，就是這個：見取見。

第七、叫做疑結，懷疑的心會令心打結。所以，在座諸位！直心是道場，內心裡面不要有疑惑，要對佛有信心。這個疑是很可怕的，先生懷疑老婆，老婆懷疑先生，很可怕的！師徒之間互相疑惑，也很可怕的；對經教疑惑，也很可怕！這個疑心是生命當中最大的裂縫，我不相信你，你不相信我，諸位！人格就會蕩然無存。所以，這個疑心，對這個真理沒有辦法下定決心去信心的時候，這個疑就是信心的殺手。一個人對三寶：佛、法、僧沒有信心，疑惑，就會裹足不前，就沒有信心了。所以，這個疑心病是很可怕的，疑心疑鬼，疑到最後就會困住自己。所以，你有什麼事、有什麼話就直說，最好不要一直醞釀在裡面，我對你不滿，又很懷疑、又不信任你，那這樣的話，人與人之間就沒有真誠了，這個疑就是生命的絆腳石。所以，夫妻之間，無話不說，坦誠相見；朋友之間，無話不說，坦誠相見。所以，佛告訴我們：直心、深心、菩提心，這三心就是成佛的心，所以說直心，也就是我們內心裡面充滿著信心、慈悲心、喜捨心，這個就是「直」。

在佛經裡面，佛經裡面，戒律學裡面有一個比喻，直心，他說，就像樹木一樣，直心就像樹木梗直，梗直，諸位！梗直，一直往上長，樹木很直的時候就會往上長，當你去山頂上看到那個直的樹木的時候，你會遠遠的就看到它！對不對？那個彎曲的人，就像那葛藤，你知道嗎？葛藤，葛藤，樹的旁邊會長那個……有的樹長一半，彎到旁邊去，知道嗎？長一半，彎到旁邊去，諸位！在一大片的森林裡面，你最先看到的是什麼？最直的那一棵樹木，知道嗎？最高、最直的樹木。佛經裡面這個比喻，比喻得很好！

直心的人易出煩惱，直心、坦誠的人、誠懇的人，不會拐彎抹角的，容易出煩惱。為什麼？就像你去山林裡面看到一棵大樹一樣，哇！長得高高的，從頭，從發菩提心，一直到成佛都是用這個心——直心，直心通達佛心。不要一直彎曲，這樣一直彎……彎來彎去，你這樹木統統看不到，到森林裡面看不到！為什麼？你就一直彎啊……彎了就長不高、長不直！所以，這個直心容易出煩惱、容易成就佛道。因此修學佛道跟修養有很大的關係，所以，待人以誠，有話直說。

底下這個，八是嫉，這個是最可怕的，嫉妒絕對不是女人的專利品，男人如果一講到嫉妒，也會！為什麼？怕這個位子被佔走啊！對不對？你比我強，我就嫉妒你！哎呀！我告訴你：這個嫉妒，你注意看，任何一個公司行號、一個大團體，這個嫉妒的心，嫉，是逃不掉的，嫉妒。這個嫉妒，在佛經裡面講：嫉心為賤之因，這一句話可是非常……賤：下賤的賤。一個人一輩子他會下賤，

就是強大的嫉妒，嫉令賤，就是嫉為賤之因，所以，嫉妒心強的人，是下賤的人，這個是佛經講的，強烈的佔有欲，強烈的排外性，這個人一輩子都是下賤。為什麼？沒有辦法有很好的品德，男女之間佔有會嫉妒；在公司行號為了這個地位，也會互相嫉妒；在官場上、在商場上、在工業方面、銀行界，不管哪裡，尤其是政治的，那個是很慘的，很慘的！嫉。所以，嫉為賤之因。

慳為貪之因，第九、叫做慳，慳叫做不肯施捨，不肯施捨，就是有錢一點都不慷慨，不慷慨！是不是？諸位！這個「慳」不一定是錢，出家人慳法也是慳；在家人慳財也是慳，「慳」就是慳貪，就是不肯施捨。諸位！有因緣，法師應當起來弘法利生，所以，出家人不應當慳法，你懂多少講多少。在家人不應當慳財，有多少能力布施多少，錢財要布施出去，就是你的；錢放在口袋裡面，不一定是你的，因為你今天有，明天會不會死不知道！

我舉一個例子，以色列，這個新聞不曉得你有沒有看到？以色列有一個媽媽，媽媽，她把那個三千萬台幣，折合台幣是三千萬，放在哪裡呢？放在那個彈簧床，縫起來，彈簧床的底下，跟彈簧床緊密，她每天就是睡在那個三千萬的上面，三千萬台幣，鋪起來，她不告訴任何人，是不是中大樂透、中馬票，我們也不知道，它就報紙這樣報。因為老舊了，她這個女兒，女兒不知道，她為了孝敬母親、孝順母親，等她母親出去的時候，怎麼樣？就把那個床墊，因為污染了、不乾淨，為了孝順母親，把那個床墊，彈簧那個床墊拿去丟掉，丟掉以後買一個新的孝順她；她回來，媽媽看了一下，啊了一聲：啊！完了！三千萬！

對不對？三千萬！後來怎麼樣？去垃圾堆，去垃圾堆，哇！用那個推土機、挖土機，那個人，大批的人馬統統搜索，統統搜索，找不到！三千萬，三千萬！這個例子就告訴你：這下真的布施出去了，還一點功德都沒有，丟掉了，三千萬丟到垃圾堆，你光是聽了就很心痛，三千萬給講堂買豆腐，足足可以買多久啊！每天都吃豆腐，來買有機的蔬菜，三千萬來買，吃到往生都綽綽有餘！所以，這個慳結，心中的結。

所以，現在告訴諸位，告訴諸位：如果你有，身上有一些錢，最好是要交代清楚，你如果把錢藏在枕頭裡，最好是趕快拿來給我，要不然明天等一下又拿去丟掉了！對不對？所以這個，要找時間要布施，或者是告訴家人，家人。

所以，底下，這個九結之一，我再念一遍：一、愛結；二、恚結；三、慢結；四、無明結；五、見結；六、取結；七、疑結；八、嫉妒結，就是嫉結，嫉；第九叫做慳結，這個很可怕的！這九種，見結，九結之一，見結就是九結之一。那麼，這個九結我已經念完了，這個九結就是九種會讓你心痛的、心起煩惱的、打死結的，就是這九種，沒有其他。結就是繫縛、結縛；諸位看！見結，九結之一。結就是繫縛、結縛之義，為煩惱之異名。見結，是指邪見之煩惱。眾生於身見、邊見、邪見等妄起執著，廣為不善之行，如殺、盜、婬、妄等等，由此遂招感未來生死之苦，流轉於三界而不能出離。故稱此類由邪曲見解而來之煩惱為見結。

底下，見愛煩惱，見煩惱與愛煩惱之並稱。又作見著二法。見煩惱，指我見、邪見等一切迷理之惑；愛煩惱，指貪欲、瞋恚等一切迷事之惑。蓋見乃分別之煩惱障，凡是以慧之作用推度境者均稱為見，如染污諸見、世間正見、有學的正見、無學的正見，其中，染污諸見為見煩惱所攝。這很可怕的！又愛乃俱生之煩惱障，凡貪愛之心均稱為愛，迷事之惑，以愛著為一切苦之本，故以愛總該其餘。所以，這個是很可怕的！好！

page 5 第5頁，諸位看第三行，見道，又作見諦道、見諦。為修行之階位。與修道、無學道合稱為三道。就是以無漏智現觀四諦：苦、集、滅、道，見照其理之修行階位。見道以前者為凡夫，入見道以後則為聖者。其次，見道後更對具體之事相反覆加以修習之位，就是修道，與見道合稱為有學道。相對於此，無學道又作無學位、無學果、無學地，意思是指入究極之最高悟境，而達於已無所學之位。依小乘佛教，以修三賢、四善根……諸位！三賢就是：一、五停心觀、別相念、總相念，這三賢；四善根：煖、頂、忍、世第一。

三賢位，師父簡單講一下：什麼叫做五停心觀？令妄心停止，一、多貪眾生不淨觀，如果你很貪愛這個世間，要了解一下，我們從身、頭、到內臟、到腳，沒有一個地方是乾淨的，運動一下就冒汗，滿身汗臭味！為什麼我們每天都要洗澡？那就表示你裡面不乾淨了。每天為什麼要大小便？不乾淨！而我們執著這個不乾淨的色身，誤以為是「我」，為它忙了一輩子，到最後又把生命交出來，多不值得啊！為什麼不好好學佛？第二、多瞋眾生要慈悲觀，你瞋恨心那

麼重，你有沒有想到說，這些都是法界平等眾生，也許是我前世的父母。對不對？慈悲心。第三、多癡眾生緣起觀，緣起就是空，緣起性空，所以，多癡的眾生，了解萬法其實都是空不可得。第四叫做多障眾生念佛觀，有的稱為叫做無我觀，或者界分別觀。多障眾生，有三種講法，一、叫做界分別觀，什麼叫做界分別觀呢？譬如說觀十八界，六根、六塵、六識，其實分開來，卻沒有一個真正的「我」，萬法只是十八界湊合而已，根、塵、識湊合而已。多障眾生無我觀，要觀照一切法無我，那麼，無我，我們之所以障礙，很嚴重的障，是因為有很強大的我執，這個是最可怕的障礙！叫做多障眾生界分別觀。或者是多障眾生無我觀；還有一種叫做多障眾生念佛觀，障，比較重的求佛加被，好好的念佛！第五叫做多散眾生數息觀，多散眾生就是心很散亂的。

諸位！心很散亂的還有一種，就是不能控制的，是生理上的問題，就是說你年歲大了、你缺少什麼營養素，腦部不均衡，他就會失控。所以，在座諸位！修行的先決條件要健康，真的喔！雖然講的：萬法唯心所造；但是，如果你沒有這個色身、健康的色身，你觀不出來！為什麼？你缺少維他命A B C D……W等等，你的腦筋裡面就是沒有這種養分，你沒有辦法正常思惟，運作停止。對不對？所以，你看到年歲大的人，他就癡呆，循環停止，循環停止。所以，我們要了解這個道理，修學佛道不是只有用嘴巴講一講，還要注重這個健康。對不對？

這個叫五停心觀。再來叫做別相念，就是身、受、心、法，觀身不淨、觀受是苦，觀心無常、觀法無我，叫做別相念，一個一個觀。如果是總相念就不一樣了，總相念就是：觀身是不淨、是苦、空、無常、無我；觀受是不淨、是苦、是空、是無常、是無我；觀心是不淨、是苦、是空、是無常、是無我；觀法是不淨、是苦的、是空的、是無常的、是無我的，這個叫做總相念。別相念是一個一個觀，身、受、心、法，觀身不淨，一個一個觀，觀受是苦、觀心無常、觀法無我，叫做別相念；總相念，一念全部統統觀，身就是不淨、是苦、是空、無常、無我，任何一個具足這幾個，總相念就是這樣。

好！看上面，以修三賢，三賢就是五停心觀、別相念、總相念。四善根，就是我們《楞嚴經》也簡單講過去的：煖、頂、忍、世第一，四善根。等之準備修行（七方便），三加四就是七方便，為始者，能生無漏智，而趨入見道。大乘則以初地為入見道，故稱菩薩之初地為見道，第二地以上為修道，至第十地與佛果方可稱為無學道。密教以始生淨菩提心之位，稱為見道。以無漏智明白判斷道理者，稱為決擇（決斷簡擇），見道為決擇之一部分，故稱為決擇分。又悟入涅槃之境界或欲達到涅槃之聖道皆是正性，故特稱見道為正性。又因所有之聖道皆令離煩惱，稱為離生，見道令離異生，異生就是凡夫，見道會離開凡夫位，趣向聖位。見道令離異生（凡夫）之生，故特稱見道為離生；是故見道又稱正性離生、正性決定，（必定，決定必趣涅槃之意）。見道所斷（又作見道斷、見所斷）之煩惱，略稱見惑；修道所斷（又稱修道斷、修所斷）之煩惱，略稱修惑。

好！我們不厭其煩的這樣講，是因為後面出現了好多次的見思惑，這樣子來談就不會很困難，給大家一個印象。現在翻開《楞嚴經講義》530頁，中間，師父再講一遍：癸三、求除細惑。大雄大力大慈悲，希更審除微細惑，所以，大雄大力大慈悲是仰求慈悲；希更審除微細惑，就是指思惑，還有界外無明，在這裡剛剛講的你就更清楚了。上句讚佛德，下句求斷惑。佛克備二嚴，就是具備二種嚴，就是福、慧。具足萬德，此略舉而讚。以佛具智德，能破微細深惑；稱大雄；能拔無明深根稱大力；能與眾生究竟之樂，稱大慈；能拔眾生生死之苦，稱大悲。

是以希求我佛，更為審除微細惑，此惑有二分別：一、界內思惑；二、界外無明。思惑是煩惱障細分，就是我執；無明是所知障細分，就是法執，阿難雖悟獲法身，而此二惑俱在，故欲加功用行，求佛更為開示審除。第四卷佛答滿慈，就是富樓那彌多羅尼子，兼示阿難，即審除也。阿難悟後請脩，至第八卷結經畢，方斷根中，積生無始虛習。虛習就是虛妄的習氣，意思就是：習氣本身是虛妄的，執著虛妄的假相，就獲得到虛妄的習氣，而且這個是製造生死之因。

文云：「斷除三界修心，六品微細煩惱，進位於二果，尚有七十五品未斷，何況生、住、異、滅，分劑頭數。」諸位！打開《楞嚴經表解》八二頁，先打開八一頁，諸位！這個見思惑還是挺麻煩的，好！來看一下，看一下，見惑八十八使，雖然我們看過，就簡單看一下，見惑八十八使，欲界——苦諦底下——

有十惑——身見、邊見、邪見、見取見、戒取見、貪、瞋、癡、慢、疑；集諦底下——各七惑——有邪見、見取見、貪、瞋、癡、慢、疑，（除了身見、邊見，還有戒禁取見）；滅諦底下——各七惑，也是跟集諦一樣；道諦底下——有八惑，有八惑，（除了身見還有邊見）。好！諸位看苦諦的最下面，十惑最下面，**苦下俱一切**，意思就是苦諦……「苦下」就是苦諦底下，十惑具足叫做具一切。**集滅各除三**，集諦還有滅諦各除三，除邊、身……身見、邊見、戒禁取見；**道諦除二見**，除身見還有邊見。諸位看左邊，色界、無色界，苦諦底下——九惑——除瞋集諦底下跟滅諦底下——各六惑，除身、邊、戒，還有瞋；道諦底下——七惑——除身、邊、瞋。看最底下，色界、無色界底下，**上二不生瞋**，就是色界、無色界沒有瞋恨心。

諸位看最底下，斷見惑證初果，就是八十八使同時斷，同時斷喔，（亦名七來果），意思就是說：他經過七番生死，就會出三界，叫做七來果。此惑約見道斷惑而說，非依五利使為見惑而言。意思就是說：他是見到四諦的真理，叫做見道，四諦之正道而斷的這些惑，叫做見道斷惑。諸位看左邊，見惑——見所斷惑。思——修所斷惑。翻過來，八二頁，**八二頁，思惑八十一品**，我們這個《表解》還更清楚，思惑八十一品，三界，就欲界、色界、無色界，欲界——五趣雜居地；色界——離生喜樂地、定生喜樂地、離喜妙樂地、捨念清淨地，稱為四禪天；無色界——空無邊處地、識無邊處地、無所有處地、非想非非想處地，這是九地。或名九品貪瞋癡慢（欲界），貪瞋癡慢，九品。諸位看左邊，色界、無色界——各有九品貪癡慢（除去瞋惑）。諸位看欲界底下——上三、

中三、下三，上三品，上三品就難斷了。諸位！上上品——受兩返生，就是兩次往返，受兩返生：兩次受生往返人間。底下，上中品一生，上下品一生，就是潤一生，佛教特別名詞叫做潤一生。中三品，中上品潤一生，就是還要轉胎、投胎一世，中中品、中下品就比較好斷，剩下一生、一世。初果進修斷六品思惑即證二果（名一來果），名一來果，名一來果。下三品——下上品、下中品、下下品，二果進斷三品惑即證三果，不來果，（不來果，就是不來欲界受生），不來欲界受生。那麼、這個看上面，欲界九品惑，人間天上受七番生死，這個什麼意思？這個就會出三界，了生死。諸位看左邊，色界跟無色界底下，各有九品貪癡慢，（除去瞋惑）。上三品——上上品、上中品、上下品；中三品也是一樣，中分上、中、下；下品也是一樣，分上、中、下，就是九品。三果（住五不還天）五不還天就是不來人間投胎，在那邊繼續修行。斷上二界七十二品思惑，七十二品斷盡超三界，證四果。

好！諸位再繼續看左邊，左邊，**八三頁底下**，八三頁底下，這個一切還有生相……四相無明，諸位！生相無明、住相無明、異性無明、滅相無明，生、住、異、滅，這個後面就會講到，先提到這個。

好！翻回來《楞嚴經講義》，叫分劑頭數，何況生、住、異、滅，分劑頭數。好！這一段再念一遍，中間，**文云：「斷除三界修心，」**諸位！修心，你現在就知道了，是什麼惑？就是思惑了。**「六品微細的煩惱，進位於二果，」**剛剛就講了。是不是？**「尚有七十五品未斷，何況微細的生、住、異、滅，分劑頭**

數。」這表示很難斷，界外無明，是微而又微，細而又細也。可見成佛不簡單！

好！我們休息十五分，休息十五分。

(中間休息)

531頁，中間，[癸四、速成正覺。] 經文：「令我早登無上覺，於十方界坐道場。」第一句是早成正覺，第二句是遍坐道場，就是於十方界坐道場。[此半偈，承上半偈。佛以大雄大力，除我細惑，自可令我早登無上之覺道，即佛果究竟覺；此仗佛大悲，拔二種生死之苦，得證無餘涅槃，方登無上大覺之位。更望佛大慈，與福慧二嚴之樂，於十方世界，應機示現，現坐道場，說法利生也。]

[癸五、申述不退。] 經文：「舜若多性可銷亡，鑠迦羅心無動轉。」「舜若多」就是虛空，就像虛空，如果虛空可以銷毀、銷亡，鑠迦羅心無動轉，我這個信願也是無疑的，我堅固的……「鑠迦羅」就是堅固的信願，是絕對不會動搖的。這整句的意思就是說：縱然虛空會讓你毀滅，我堅固的信願也絕對不會動搖。諸位！要發這樣的心，每一個都成佛，多麼有志氣啊，阿難發的這個願不得了！

[舜若多此云空，鑠迦羅此云堅固。阿難已發上求下化，]四種心，一、[廣大心、]發大心廣大如虛空。第二是[第一心、]第三是[常心、]第四是[不顛倒心，

四心並發，四弘深誓。結云：縱使空性，可以銷亡，而我堅固之心，決無動轉，即所謂虛空有盡，我願無窮也。從正宗至此，說法當為一周，名破妄顯真周。庚初銷倒想明妄真以現信竟。]大佛頂首楞嚴經正文卷第三終。

底下是[庚二、除細惑辨性相以開解(分三)。辛初、滿慈躡前以起二疑。二、如來次第以除二惑。三、大眾領悟讚善謝益(辛初又分四)。壬初、讚歎如來妙示。二、泛敍自他疑情。三、確陳二種深疑。四、望佛大慈開示。今初。]就是如來繼續除細惑。經文：「爾時富樓那彌多羅尼子，在大眾中，即從座起，偏袒右肩，右膝着地，合掌恭敬，而白佛言：大威德世尊！善為眾生，敷演如來第一義諦。」[此科與上科對映，上科佛為阿難，先用方便門，分別真妄，令其捨妄從真；後用平等門，會融真妄，令識萬法唯心。四科七大，一一皆如來藏，妙真如性，乃說空如來藏，一真本體，令阿難明真生信，頓獲法身，更求如來審除細惑，]533頁，[早得親證妙極法身，登無上覺。爾時富樓那(此云滿是父名)彌多羅尼(此云慈母名尼女也)子，]彌多羅尼子，用父母親的名字命的。[連父母為名，即滿慈子。在旁觸動心疑，即從本座而起。偏袒右肩，右膝着地，合掌恭敬，而白佛言：]你看這個右膝著地，可見當時候佛在世的禮節，跟我們現在的五體投地禮是不一樣的，他只有一個腳跪在地上的。[乃稱讚佛為大威德世尊，佛有折伏之嚴，曰大威；有攝受之慈，曰大德。仗佛大威，阿難銷除倒想；由佛大德，阿難悟獲法身。]

[善為眾生，敷演如來第一義諦者。能為阿難等，小機眾生，循循善誘，自淺而深，由近而遠，「巧從花下路，引入洞中天」，令銷億劫羸惑，悟獲法身真理，是可謂善為也。若對小機說小法，不足稱之善為。今為敷揚演說，如來自證第一義諦，]究竟處。[向四科七大，直指如來藏心，使悟自心，圓融周徧，常住不滅，非佛善說法要，曷克臻此？]怎麼能夠達到這樣子的境界？曷克臻此？

看經文，533頁，[壬二、泛敘自他疑情。]倒數第四行，經文：「世尊常推說法人中，我為第一。今聞如來微妙法音，猶如聾人，逾百步外，聆於蚊蚋，本所不見，何況得聞？」這一句的意思就是說：世尊常常讚歎我富樓那彌多羅尼子，是人中說法第一，我的說法已經第一了，在佛陀的弟子裡面，我算是說法第一了。今聞如來微妙的甚深的法音，猶如聾人，就像耳朵聾的人，聾的人本來就聽不到，這比喻二乘人。聾人，近都聽不到了，何況遠的？逾百步，超越百步外，在百步以外，怎麼樣？「聆」就是聆聽，聆聽這個蚊蚋，蚋，蚋也是蚊子的一種，就是身體比較圓一些，頭比較小、觸角比較短、翅膀比較闊，是黑色的一種蚊蟲，叫做蚋，這蚊蚋簡單講就是蚊子類的，蚊子的種類。本所不見，何況得聞？他自己比喻，如來講了這些這麼深的法，他是一個說法第一的人，還是聽不懂！就像一個聾人，聾人就是比喻二乘人。一個聾子距離百步外，聽那個怎麼樣？蚊子的叫聲，聾子在近的聲音都聽不到了，何況百步外的蚊蟲的聲音，那就更小聲了，意思就是完全聽不到。所以說：本所不見，何況得聞？這比喻二乘人幾乎完全聽不懂佛在講什麼。

所以，我曾經勸大家說：《楞嚴經》聽不懂，覺得很艱澀，不要難過，阿羅漢都聽不懂！是不是？所以，也不要真的太難過，能夠吸收個三成、五成、七成，那已經很不得了了！是不是？已經很不得了了，不要難過說：哎呀！那邊都聽不懂啊！是不是？明天就不要來了，佛會很傷心的，是真的！所以，愈難就愈堅持，你看，阿難發這種心：舜若多性可銷亡，鑠迦羅心無動轉。對不對？我們也是發這種大願的心，無論除非特別狀況，要不然一堂都不缺席！要發這種心。

[滿慈子自述，世尊常時推重，說法人中，我為第一。《增一阿含》云：善說諸法，廣別義理，諸弟子中，滿願第一；]滿願第一就是富樓那彌多羅尼子。[有時云：「種種因緣，譬喻說法，能利眾生，樓那第一」，故曰常推。滿慈因曠劫來，有大辯才，分得如來四辯，]四辯就是：法無礙辯、義無礙辯、詞無礙辯、樂說無礙辯，辯。法無礙辯，法：佛、法、僧的法；還有義理的義，義無礙辯；第三、叫做詞無礙辯，詞，一個言，再一個司，詞無礙辯；法無礙辯、義無礙辯、詞無礙辯，最後一個叫做樂說無礙，樂說無礙，這個叫做四辯才。[故能為第一。]

[今聞如來，微妙法音：通指前三卷，十顯直指真心，四科全事即理，七大圓融周徧，皆精微奧妙之法音。猶如聾耳之人，遠逾百步之外，聆於蚊蚋之聲；意謂聾人聆蚊蚋，即在近尚不能聞，況遠逾百步之外乎？]聾子怎麼能夠聽一

百步外的蚊蟲在叫啊？喻～～那怎麼可能聽得到？[又聾人處遠，即大聲亦不得聞，況蚊蚋之細聲乎？]更大聲也聽不到啊，何況那個蚊子叫那麼小聲！[彼蚊蚋之形，本所不能見，何況得聞其音聲耶？]

[法合聾人喻二乘人，根小智劣。如《華嚴》會上，有耳如聾，不聞圓頓之教；逾百步外，喻小機與大教，程度隔遠。蚊蚋微音，喻微妙法音；本所不見，喻如來藏性之理，本所不見；何況得聞，則聞如不聞。]

經文：「佛雖宣明，令我除惑。今猶未詳，斯義究竟，無疑惑地？」這個文字都很簡單。[此敘自疑。以小乘法執未亡，平日迷執萬法心外實有，諸大]就是七大。[互相陵奪。佛雖種種宣明，萬法即心，諸大圓融，令我除疑，現今依舊未能詳明，此等第一義諦，究竟而到不疑之地。]所以，你看！連阿羅漢聽了《楞嚴經》，都是疑惑重重，那就別說凡夫了！

經文：「世尊！如阿難輩，雖則開悟，習漏未除。」習漏就是思惑、無明習氣，就是俱生我執沒有除。[此敘阿難。輩字兼諸有學。開悟，指阿難輩，聞佛妙示，頓悟妙心，周徧常住；意謂悟則雖悟，恐其非真。何以故？以阿難雖然頓忘法執分別，而於法空勝解，得以現前，尚希如來審除細惑，而我執俱生全在，]就是俱生我執。[習漏尚且未除。習漏二字分解，漏即我執俱生，台宗曰：「思惑」。習即生、住、異、滅、分劑頭數，無明習氣。此二惑絲毫未動，豈得謂為真悟耶？此滿慈不達，深悟與淺證，二不相礙之理。]

535頁，中間，經文：「我等會中，登無漏者，雖盡諸漏，今聞如來，所說法音，尚紆疑悔。」解釋一下，說：我等會中，登無漏者就是證阿羅漢果，雖盡諸漏，就是雖然盡小乘諸漏，但是，怎麼樣？法執全在。今聞如來所說的法音，尚紆疑悔，「紆」就是繞，還在轉、曲，還在繞，繞不出來的意思，尚繞在懷疑。為什麼會悔呢？因為以前愛念小乘，不悟大乘，所以說悔。疑就是：佛講的他不能領悟，當然就疑；悔是對說他以前修的是小乘法。[此敍他疑。如我等輩，在會之中，已登四果之人，無欲漏、有漏、無明漏，已證無漏之位，雖盡諸漏。觀雖字，所證亦非真實，以我空雖證，法執全在。今聞如來所說第一義諦，微妙法音，未能領悟，尚紆繞於疑悔之間，對今日所聞大乘而生疑，對昔日愛念小乘而生悔。]

底下是[壬三、確陳二種深疑(分二)。癸初、疑萬法生續之因。二、疑五大圓融之故。今初。]翻過來，536頁，這個就是富樓那彌多羅尼子所懷疑的：經文：「世尊！若復世間，一切根塵，陰、處、界等，皆如來藏，清淨本然，云何忽生，山河大地，諸有為相？次第遷流，終而復始？」[此於萬法以起疑。]前面五句是依照佛語，[前五句牒佛語，後五句舉疑情。問云：世尊！若復世間，一切萬法；此總舉，下別列。根塵指十番顯見，根塵對辨。陰、]五陰。[處、]十二處。十八界等，[界等，等六入、七大，總括上三卷之文。顯見不分科中云：「此見及緣，]「緣」就是見所緣，就是所緣，此能見的見性，以及所緣的外境。此見及緣，「緣」就是見所緣。[元是菩提，妙淨明體（即如來藏）。]

陰等四科，科科皆云：「本如來藏。」七大文中，一一皆云：「如來藏，清淨本然。」因聞如上妙示，遂而起二疑，此於萬法起生續疑。] 咦？為什麼萬法既然是本如來藏，既然是本如來藏，為什麼會一直連續不斷？

[世間法是有為，如來藏是無為，既皆無為，應當無相，云何忽生山河大地諸有為相？] 這是一種疑惑，[此疑、始之忽生。山河大地，屬無情之世界；諸有為相，屬有情之眾生，及與業果。意謂既是如來藏，清淨本然，以清淨故，不應更有染法之相，云何忽生山河大地等，染法之相耶？]

[次第遷流，終而復始者：此疑終之相續，] 剛剛是疑始，懷疑始，現在是終，此疑終之相續。[次第上，若再加云何二字，其意更顯。此次第遷流，] 也就是上面的世界相續、眾生相續、業果相續等三，[即上世界、眾生、業果等三，終而復始，即是相續之意。世界有成、住、壞、空，] 諸位！這個地球要壞的時候，會有什麼情形？知道嗎？

地球要壞的時候，就沒有地震地震。地震在世間人看起來是很可怕的事情；可是，它是生命的泉源，大地震會死很多人，所有地球上的人都很害怕；但是，大地震表示什麼？表示這個地球還是活的，還有生機，它才會大地震。諸位！我們地球裡面內部的岩漿，因為產生變化，南會到北，北會到南，現在還因為活的。這個岩漿流動的時候，會產生強大的磁力線，磁力線，南極到北極，北極到南極會產生磁力線，這磁力線用眼睛看是看不到的。這個磁力線會遮擋陽

光，強大的陽光的紫外線。如果是金星，現在以這個金星來講，我們現在講，金星的溫度高達幾百度，當你到金星去測度的時候，為什麼那個地方沒有生命？裡面的岩漿停止，岩漿停止，它就沒有運轉，沒有運轉就不會產生動，就像馬達停止。地球的核心，岩漿如果停止，它這個磁力線就停止，磁力線停止就麻煩大了！譬如說磁力線停止，這太陽就這樣子，地球是這樣子，太陽這樣照射過來，它這個磁力線，由北極到南極，由北極到南極，它就保護這個地球。如果這個地球的岩漿不動了，不會再地震了，很好了，不會地震；麻煩大了，磁力線停止，太陽照過來的光線就直接吸收，它沒有外層的保護層，照射以後，它裡面的引力消失，地球的引力消失，就是說蒸發出來的水分回不去，也就是說：這大海水，太陽一照，大海水一直蒸發……它沒有引力，拉不回來，拉不回來，這個系統就壞掉！拉不回來，那就不會再下雨，沒有水，水氣就一直往外太空一直跑，你知道嗎？往外空一直跑。我們之所以形成雲，雲、雲層，碰到冷空氣它就會下雨；它沒有水氣啊，太陽一照，它沒有磁力線，它沒有磁力線，沒有辦法保護，太陽一照，它愈來愈熱，海平面的水一直蒸發，一直蒸發，就往外太空一直飄……出去就不會再回來了，蒸發出去的水氣就回不來，回不來以後它就完全失控，沒有辦法產生一種循環。我們今天地球之所以可以循環，是因為有地心引力，還有月亮的平衡，月亮的平衡。所以，我們會產生大地震，它這個是一定要，周期性的，一定要把那個氣排出來、熱排出來，地殼一定要震動、一定要變動，表示這個地球還是有生機。如果像外面的，像我們現在看到的金星，它這個磁力線停止、裡面的岩漿停止，停止就是：照射以後，大海水開始一直蒸發；其實很多星球一開始創建的時候，是有生命的、

是有海水的；可是，一直蒸發……為什麼？太陽光太強，它沒有磁力線保護，又沒有引力，水拉不住，水分一直蒸發……當然，如果這地球大海水要蒸發到乾枯，那個一演化都是千萬年的，都不是說一天、二天，它會慢慢一直消失，水氣拉不回來，水氣一直拉不回來。所以，今天我們之所以會下大雨，是怎麼來的？為什麼會下大雨？就是太陽蒸發……一切陸地的水氣、還有海洋的水氣，然後形成雲層，這個雲層碰到了冷空氣，或者是重量到達一定的程度的時候，就會開始下雨，隨著風、氣溫轉變了雨點的大小，所以，形成地球自我的一個循環，一個循環；如果沒有地心引力，這個循環都將死亡，地球就會走向毀滅！所以，世間人看，大地震是不好的；但是，從地球的生命跡象，它是好現象，沒有，沒有這樣，它就不能活，地球也一定會滅亡！講到這些物理、科學方面，順便講一下成、住、壞、空給你聽。

成、住、壞、空，[空已復成；眾生有生、老、病、死，死後再生，是謂終而復始。以既是本然，故不應更有生滅之相，云何次第遷流，終而復始耶？]諸位看 **537頁，第二行**；有的人根本不曉得念到哪裡了，一直找也找不到，所以我才常常要念說什麼第幾頁第幾行，省得你花時間找！**537頁，第二行**，[此問乃求佛為說，始生終續之詳，非直怪問其不當生也。滿慈但執空如來藏，不變之體；不達不空如來藏，隨緣之用。]他只有講空性，不懂得隨緣的用，所以，不夠圓滿。三如來藏都要具足，講體，不可以離開相、用；講相，不可以離開體、用；講用，不可以離開體、相，諸位！體、相、用是一體三面的，

一定要討論的。所以，空如來藏、不空如來藏、空不空如來藏，就是這樣子，隨緣之用一定要講。[故佛後分始生終續，說不空藏以答之。]

537頁，中間經文，[癸二、疑五大圓融之故。] 經文：「又如來說：地、水、火、風，本性圓融，周徧法界，湛然常住。」[此於五大以起疑。先牒佛語，]佛以前這樣講。[空大文云：「若此虛空，性圓周徧，本不動搖，當知現前地、水、火、風，均名五大。」蓋此之本性圓融，乃圓真實，即前之性圓；此之周徧法界，乃通真實，即前之周徧；此之湛然常住，乃常真實，即前之本不動搖。既均名五大，則地、水、火、風，亦應具此三真實，何以現見，地水相陵，水火相剋，地空相礙也？]意思就是：有地的地方沒有辦法看到水，地會障礙到水；有火的地方，水噴下去就會滅，為什麼二個都是如來藏性？地是有質礙的，空是沒有質礙的，為什麼佛陀講：這個都是如來藏性？

底下，經文：「世尊！若地性徧，云何容水？水性周徧，火則不生，復云何明，水火二性，俱徧虛空，不相陵滅？世尊！地性障礙，空性虛通，云何二俱，周徧法界？而我不知，是義攸往。」諸位！師父先解釋一下：說：世尊！如果說地性徧的地方，地性是硬的，水是柔軟的，怎麼可以容納著水？地性是硬的啊，云何可以容水？意思就是說：這二個性完全不一樣，為什麼可以相容？為什麼是本性圓融，周徧法界？對不對？這是如來講的：地、水、火、風，本性圓融，周徧法界，湛然常住。說：世尊！如果說地性徧，它是硬的啊，水是柔軟的，云何容水？水性又是周徧，水可以滅火，為什麼火則不生呢？水性如果周徧，

火則不生，復云何明，水火二性，俱遍虛空？意思就是：水是剋火，為什麼水火二性都遍虛空，不相陵滅呢？這個不是矛盾嗎？地不容水，水也滅火，為什麼二性不相陵滅？世尊！地性是障礙的，空性是虛通的，為什麼這二種都是周徧法界？云何二俱，周徧法界？而我不知，是義攸往。

[此述疑情。牒中惟四大，此加空大，互相影略。總疑五大，而不疑見大、識大者，以其無相則無礙，故不疑也。首二句，疑地水相容，乃問：設若地性周徧，地是質礙，水是流動，云何地能容水？中六句，疑水火相容，乃問：設若水性周徧，火大則應當不生，以水火相剋之故，復云何佛又發明，水火二性，俱徧虛空，彼此不相陵滅耶？後四句疑地空相容。世尊！地性屬有形，乃障礙之義，空性屬無形，為虛通之相，一通一礙，性不相循，云何地空二者，俱能周徧法界？而我淺智，不知是萬法生續，五大圓融之義所歸；攸往即所歸也。]

底下是[壬四、望佛大慈開示。] 經文：「惟願如來，宣流大慈，開我迷雲，及諸大眾。作是語已，五體投地，欽渴如來，無上慈誨。」這是希望求佛開示了。[此求佛釋疑。惟願如來發宣流布大慈風，掃開我等之迷雲，令得慧日圓明，照澈本性圓融，周徧法界，湛然常住之義，而到究竟無疑惑地。作如是請法之語已，五體投拜於地，欽承渴仰如來，無上慈悲之教誨。初滿慈躡前以起二疑竟。]因為這文字都簡單，所以，不必一直解釋。

底下是[辛二、如來次第以除二惑(分二)。壬初、令益許說。二、正為宣說。今初。] 經文：「爾時世尊，告富樓那，及諸會中漏盡無學，諸阿羅漢：」[此標為滿慈，一類之機。] 經文：「如來今日，普為此會，宣勝義中，真勝義性。令汝會中，定性聲聞，及諸一切未得二空，回向上乘。阿羅漢等。」好！解釋一下：如來今日，這佛自己講，普為此會，楞嚴會上，宣勝義中最勝義的，那就是最究竟了，沒有保留的意思。宣勝義中，真勝義性，殊勝中的最殊勝、究竟殊勝，就是毫不保留的意思。令汝會中，定性聲聞，定性聲聞就是說不迴小向大，固定在那個地方，叫做定性聲聞，不迴小向大，固定在那邊，叫做定性聲聞。及諸一切未得二空——我空、法空，回向上乘，上乘，阿羅漢等，這阿羅漢等是什麼意思？在會上的辟支佛，以及有學之眾，統統叫做等；回向上乘當然就是佛乘了。

看底下，[此明所為之機有三：一定性，]第一類的叫做定性聲聞。[二回心，] 聲聞。[三眾等。] 定性聲聞就是固定他就作聲聞，沒有發大心。回，回心就是迴小向大，還希望說：嗯！小乘這樣不行，要發大菩提心！第三、叫做眾等，[如來自言普為者，即是以平等大慈，而說殊勝了義，不獨為滿慈一人而說也。勝義中真勝義性者。法相宗，勝義諦有四種：一、世間勝義：謂蘊、處、界等；] 這個稱為世間的勝義。[二、道理勝義：謂苦、集、滅、道四諦；] 這個是道理勝義。[三、證得勝義：謂二空真如；] 我法二空真如。[四、勝義勝義：] 是勝義當中最勝義的。[謂一真法界。] 佛的境界。

[此經所云：「如來藏，清淨本然。」即一真法界，不變之理體，能起隨緣之事用。前阿難執和合、因緣，是執權疑實，迷藏性不變之體；今滿慈執清淨本然，是執實難權，昧藏性隨緣之用。故佛為說後二藏，以窮生妄之深源，成礙之幽本，]「幽本」就是深本。以窮生妄，到底妄從哪裡生？從哪裡生？[答萬法生續，不離性本二覺，答五大圓融，歸極三藏一心，為勝義中，真勝義性。]

[令汝會中，定性聲聞下，示所被之機。定性聲聞，指沉空滯寂，得少為足，鈍根阿羅漢。聲聞是阿羅漢之別名，以聞四諦聲，入涅槃道故。不肯回小向大，涉俗利生，故名定性。]聲聞。這有的是這樣子，有的法師，他對這個說法度眾生，他一點興趣都沒有，他只想自修自己，他也許自己謙卑說：我沒有能力！確實是有這樣的根器；有的人他就很熱中於弘法。

[及諸一切，未得二空，回向上乘阿羅漢者：未得二空，是但證我空，未曾兼得法空。然雖未得法空，已能回小乘之心，向大乘之道，不甘永閉化城，]化城就是二乘人。[願趨寶所，]寶所當然就是佛的究竟處。[是為回向最上一乘，大阿羅漢。]大阿羅漢就是佛。[等者等在會辟支，以及有學之眾。]

皆獲一乘，經文：「皆獲一乘，寂滅場地，真阿練若，正修行處。汝今諦聽，當為汝說。富樓那等，欽佛法音，默然承聽。」皆獲一乘就是一佛乘，中間加一個「佛」更清楚。皆獲一佛乘，寂滅場地，寂滅場地就是絕對，沒有能所，這個為因地心，寂滅場地就是不生不滅的意思。真阿蘭若，這個才是真正佛講

的阿蘭若，不是離城市稍微遠一點，又不會太遠那種阿蘭若，不是世上道場那個阿蘭若，是心性上不生滅，那個是真阿蘭若。這個阿練若就是翻譯的音，阿蘭若、阿練若。正修行處。汝今諦聽，當為汝說。富樓那等，欽佛法音，默然承聽。

看註解：[佛先許說真勝義，此許得殊勝益。一乘即上乘，乃最上一佛乘也；即《法華經》之大白牛車。令在會皆獲者，佛慈平等普益也。寂滅場地：即不生不滅之因地心，亦即如來密因。佛說奢摩他，令悟妙心本具圓理，十方如來，皆依此因心，而成果覺，入大寂滅海，即涅槃果海。上二句切勿作果地解，連三、四兩句皆是因心。]

[真阿練若：有云阿蘭若，譯為無諠雜，即寂靜處，]而真正的寂靜處，是不生不滅的清淨自性。[無有喧譁雜鬧，寂靜可脩行處。若但境靜，]只有外在的環境靜，不是真正的阿蘭若，[非真寂滅場地，非真阿練若，必以本來不生滅不動搖之真心，方是寂滅場地，真阿練若，與境無干。]真正的阿蘭若是在心，與境無干。所以，在這裡動不動就要去住茅蓬的，住茅蓬不是壞，是很好、是好事；住茅蓬前是不是要先對這個本性認識一下？外面很靜，內心不靜，有什麼用呢？是不是？[此心即首楞嚴之定體，乃為十方婆伽梵，一路涅槃門，故曰正修行處；下文所說，三如來藏心是也。若悟此心，是為開圓解，始可起圓脩，得圓證矣。]

[汝今諦聽，當為汝說者：佛囑以諦實而聽，望其勿再執理迷事。藏心體雖不變，用能隨緣，隨染緣則三種相續，五大相陵；隨淨緣，則滅塵合覺，故發真如，妙覺明性。此科先說隨染之用。富樓那等，欽仰佛之法音，默然承聽。]

所以，這個滿慈子就是執著清淨本然，而執實難權的道理，昧藏性隨緣之用。

底下，明天我們再講，明天。明天把那一張講義發下去，另外一張講義，另外一張講義是550頁，所以，明天上課前就發下去。好！明天我們從這個地方，541頁開始宣說。好！

諸位請合掌，願以此功德，消災本講堂各位法師、消災本講堂各位護法居士大德，迴向本講堂消災點燈以及亡靈牌位拔度者，上報四重恩，下濟三途苦，若有見聞者，悉發菩提心，盡此一報身，同生極樂國。願生西方淨土中，上品蓮花為父母，花開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶。

誦楞嚴咒，楞嚴咒請出來。



勤修清淨波羅蜜 恆不忘失菩提心

滅除障垢無有餘 一切妙行皆成就

Email: dakuan00@yahoo.com.tw

牟尼佛法流通網 釋大寬法師 合十 分享

[電子書免費下載 PDF for Apple iPad Acer ASUS HTC WIKI](#)

<http://www.muni-buddha.com.tw/book/>