

慧律法師佛學講座 - 楞嚴經(103)

第一〇三講:大佛頂首楞嚴經講義研究(82)

南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛。

《楞嚴經講義》541頁，倒數第四行，[壬二、正為宣說(分二)。]底下，[癸初、正答滿慈。二、兼示阿難(癸初分二)。子初、先說不空藏以示生續之由。]不空藏就是相，就是緣起方便說，你有種種的接續、連續，世界相續、眾生相續、業果相續，正因為是不空如來藏。最後，[二、說空不空藏以示圓融之故(子初又二)。]「藏」就是如來藏。空即是不空，不空即是空，也是離，也是即，叫做空不空如來藏。[丑初、正答初問。二、兼釋轉難(丑初又五)。寅初、牒定所疑。二、舉真勘問。三、審得其惑。四、正明生續。五、雙關結答。今初。]

翻過來，542頁，經文：「佛言富樓那：如汝所言，清淨本然，云何忽生山河大地？」這是富樓那的懷疑，為什麼本如來藏，妙真如性，突然會跑出成住壞空的山河大地呢？[《正脈》云：此科說不空藏，以示生續之由。]此對上面的空如來藏所說的，[此對上空藏，]空如來藏是[彼約心真如門，會妄歸真，]當達妄本空，知真本有的時候，會妄歸真，[以顯藏心不變之體；此約心生滅門，]在《起信論》裡面講：一心開二門，這裡是討論心生滅門，心生滅門是站在相上角度講的。[從真起妄，以顯藏心隨緣之用。然用應有二：一、隨染緣起六凡用。]就是六道輪迴：天、人、阿修羅、地獄、餓鬼、畜生。[二、隨

淨緣起四聖用。]那麼，當然就是佛、菩薩、聲聞、緣覺，四聖用。[今為開迷
成悟，故單取染用為言，而全用更在下空不空藏中。]

[此牒定所疑科，]這個是按定所懷疑的那個地方。[乃是略牒。]「略牒」就是
略說。[於滿慈所述中，]就是富樓那彌多羅尼子所述當中。[略去一切根、塵、
陰、處、界等，皆如來藏，]所以，就簡單的，[但牒清淨本然一句；]就了解
說這是滿慈所疑問的。[於所問中，但牒云何忽生，山河大地？]本如來藏，不
生不滅，為什麼會跑出山河大地來呢？[略去諸有為相，次第遷流，終而復始
三句。所牒之語雖略，意必具含。]

底下佛就[寅二、舉真勘問。]問一下富樓那彌多羅尼子，他到底體悟了是真、
真心，還是妄心？是真覺還是妄覺？勘問一下，因為他是證阿羅漢果，但是，
法執還沒斷。底下說，**經文：「汝常不聞：如來宣說，性覺妙明，本覺明妙。**
富樓那言：唯然世尊，我常聞佛，宣說斯義。」解釋一下：你常常豈不是聞；
「不聞」就是豈不是聞如來宣說？說：你長時間來，難道並沒有常常聽聞到佛
這樣子宣說嗎？如來宣說。怎麼個宣說呢？說：性覺妙明，就是本性之覺，妙
明本覺。**性覺妙明**是什麼意思？本性之覺，它這個體是妙、妙用，「明」就是
照，這個「妙」就是寂，「明」就是照，就是寂而常照，寂而常照。**妙就是體，**
明就是用，體當然是寂，明當然是照，這個寂而常照。本覺明妙，這個本覺就
是本具之覺，本來具足的覺性是怎麼樣？明妙，「明」就是明照，「妙」就是
妙寂，這一句就是照而常寂。但是，我們必需認識一下，寂而常照，照而常寂，

這是中國的佛法，在原始的教典裡面，絕對沒有這一句，跟不變隨緣，隨緣不變的意思是一樣，這一句在佛經的原始典籍裡面，這一句絕對不會出現，這是傳到漢地來才有這個名詞。所以，我們一定要了解，很多的用語，都是用中國人聽得來的一種方便說。富樓那言：唯然世尊，我常聞佛，宣說斯義。

再講一遍：說：你常常豈不是聽聞如來這麼宣說嗎？怎麼宣說？本性之覺是寂而常照，是妙明；本覺明妙，本具之覺性是照而常寂，就是明妙，照而常寂。富樓那言：唯然世尊，我的確常常聽佛這麼宣說斯義。

[空藏說真如門，不空藏說生滅門]。生滅門中，有覺不覺二義，覺義是真，不覺是妄。]「真」就是真心，「妄」就是妄心。這裡講的，[性覺本覺，即生滅門所依之真。]這一句就用對了，為什麼所依呢？因為真如就像樹，生滅就像影子，就是第二月。所以，生滅門所依之真，在這裡很重要的觀念：真如是不能生生滅的，是生滅依於真如，就像樹絕對不會生出影子，那麼，影子，樹的影子卻是不能離開樹，樹，生的是樹，樹是實體性的，也就是我們的真智是離塵有自體性的，就像那一棵真的樹一樣；那麼，這些識心就是影子，就是第二月。所以，真如就是這些生滅所依之真，所以，生滅依於真如；但是，真如不生出生滅。

[《起信論》云：依本覺而有不覺，]因為有本覺的真如理體，所以，才有幻化本妄的不覺。[復由無明不覺，生起三細六麤，]諸位！三細，這是非常高的微

細境界，要八地、九地、十地菩薩以上才能去覺察，凡夫沒有辦法的，證阿羅漢果都沒辦法！六塵是一般眾生所緣的境界，容易覺察。[乃有世界、眾生、業果三種，忽生相續。]也就是世界會繼續相續，這個星球爆炸、毀滅了，那個元素散在外太空，再繼續去組合，組合裡面有恆星、有行星、有種種的彗星，又變成一幅美麗的天文學。世界散開來，成住壞空，重新組合，世界再散開來，再重新組合，這個佛早就這樣講的。而眾生就生、老、病、死……而這個業果就是因緣果報，你逃不掉的！所以，這個就業感緣起，緣起就如幻，業力會感得了果報，而這個果報是如幻；可是，在眾生來講，它是事實，苦就是苦，生病就是苦、開刀就是苦、沒飯吃是苦、沒有水喝也是苦、不洗澡還是苦，沒有一樣不苦！忽生相續。[今佛舉所依真覺，勘驗滿慈，是否錯認？]

[性覺妙明，本覺明妙：是佛常與諸菩薩，宣說其義，滿慈在座，自是常聞。故舉以問云：汝常時豈不聞如來(佛自稱)宣說耶？性覺本覺，原一真覺。性約一真理體之謂性，]理體就是不可得，真如自性在理上就是無生的體；但是，的確存在。所以，就這個一真的理體，一真就是絕對，沒有能所，本性就是絕對，就是沒有能所，有能所就是妄。所以，性覺這個「性」字，約一真理體之謂性，就是絕對，佛教講一真，就是絕對。[本]這個本覺之「本」字，[表天然原具之謂本，]這個「本」，很重要的觀念：如果你沒有本覺，你怎麼開採、你怎麼用功都不能成佛，因為你沒有那個本覺。所以，這個本覺，就是每一個人都存在有佛性的覺悟，是每一個人都存在的，你只要肯用功、肯去體悟，那麼，你的本覺就會顯現出來；如果沒有本覺，你怎麼修也沒有用，沒有啊！是

不是？[不涉事用，]在這裡，性覺本覺不涉事用，只論體，[不論修為，即萬法之真源。]就像虛空，是群相所依；但虛空不是群相；無為法就是有為法所依，無為法不是有為法；但是，有為法當體即空，就是無為法。

所以，你在這裡一定要好好來體悟，生滅當體即空，就是不生不滅，識心本空，識心本空就是性。你千萬不要以為生滅以外有一種不生不滅的涅槃妙性，這個是差之千里，失之毫釐，差之千里。你千萬不要有二種概念，認為生滅以外有一種叫做不生不滅，這個是非常嚴重的錯誤觀念！生當體即空，就是不生；滅當體不滅，就是叫做不生不滅，就是回歸當下，就是不二，如果你把生滅以外還有一種不生不滅，這個就把法打成二段，這個就不是佛法，這個是意識心。千萬要在這裡好好的了解，回歸當下不二的用意是什麼。說：不論修為，即萬法之真源。

[妙明明妙：乃寂而常照，照而常寂。]這是中國的佛學，原始教典絕對沒有這一句。[妙是不變之體曰寂；明是隨緣之用曰照，此明亦祇是理具之照用，非事造也。]理具就是我們的本體，本來就體、相、用都有無量的妙用，非事造。[佛舉此二語，具有深意：一顯無明萬法，離此無依；]也就是顯示無明，這三細跟六塵所衍生出來的萬法，離此這個性覺還有本覺就無所依靠。就像影子，這個影子離開了樹木，是絕對沒有影子的，沒有樹的影子的，真如就是樹，是不是？無明生滅，這個就是影子。[二顯寂照本具，]就是性覺本覺這二覺，寂照本來就具足。[豈假妄明？]妄明就是非真覺之明，就是無明。因為真覺理體

沒有能覺、沒有所覺，就是絕對的覺，講覺悟就是絕對；講明就是絕對的明，沒有能所。

[富樓那答言：唯然世尊。唯然應諾之詞，猶言是也。我常聞佛，宣說斯義：即性覺妙明，本覺明妙之義。滿慈聞雖常聞，但屬聞言，並非聞義，觀下自知。交師云：]就是交光法師。說：[此問全似初問阿難，]這個問題，像《楞嚴經》剛開始的阿難一樣，佛問他：[見何發心，是皆借舊見聞，]借以前佛所講的見聞。[以發開示之端。]這徒弟都聽佛的，不知道那個是佛一時權巧方便之說，不知道！

底下，[寅三、審得其惑。] 經文：「佛言：汝稱覺明，為復性明，稱名為覺？為覺不明，稱為明覺？」佛言：汝所稱的這個覺，就是性覺還有本覺，這個明就是前面講的：妙明還有明妙，「覺」就是性覺本覺；「明」就是妙明明妙。佛言：你所稱的這個性覺本覺，妙明明妙，為復性明，稱名為覺？性明，諸位！這個「性明」中間加二個字，意思就顯得出來：叫做「本自」，為復性本自明，就是本性本來自己有明，叫做為復性本自明，稱名為覺。意思就是：不必加明之覺，在覺悟上面不必加一個明，不用在覺性上加一個「明」字，稱名為覺。你認識的是這個覺，或者是另外一個覺呢？

為覺不明，稱為明覺，或者是說：覺本來就不明，「覺」的底下加二個字叫：本來。或者是你認為這個覺性本來不明，中間加「本來」，是本來不明，稱為

明覺？這裡中間加六個字，看就完全一目了然。中間加什麼字呢？為覺不明，這底下加，你用一個小小的三叉，三叉有沒有打對？加，加什麼？「必需加明於覺」，「必需加明於覺」，就是要加一個「明」字在覺性上，這六個字：必需加明於覺，那麼，這個底下看起來就看得懂了，稱為明覺。稱為明覺，諸位！把筆拿起來，「稱」上面加一個：方，方稱為；「為」的底下加二個字：有加，有加，有沒有的有，加減乘除的加，有加；「明」的底下加一個：之，方稱為有加明之覺，這樣子看，哇！這就完全看得懂。

好！再講一遍：佛言：你所稱的性覺本覺，還有明妙本妙，意思就是：性覺本明本妙，或者是本覺本妙本明，都可以。佛言：你所稱的這個性覺本明本妙，本覺本明本妙，為復性本自明？是不是你認識的就是說：這個覺性本來就明，不必在上面加一個明，而稱明為覺？就是不必加明的覺性，你認為這個是覺？這樣的覺，你是認識到這個覺？或者是認識另外一個覺？或者是為覺不明，或者是你覺得說本來不明，原本的覺性不明，那麼，怎麼樣？必需加明於覺，方稱為有加明之覺，有加明之覺。

好！諸位！看註解：[滿慈說法第一，既已常聞斯義，定必常說。佛乃問言：汝稱說覺明之時，]翻過來，544頁，[究竟意中，如何解說？覺即性覺本覺，明即妙明明妙。為復下雙舉真妄，以審看滿慈還是識真耶？]認識真心呢？[還是認妄耶？問云：汝為復以性本自明，稱名為覺，]就是不必加一個明，本來就明了。[即本具靈明，不必加明耶？為是覺本不明，]或者是你這個覺本來是

不明的，必需強加一種力道，使它更明。[必須加明於覺，方稱有明之覺耶？]

加一股力量使它明；有加的時候明，那麼，簡單講：不加的時候就是不明。就像電燈泡一樣，加一點電，電燈泡就會亮，開關一開，加一個電；那這個電燈泡開關關掉，電燈泡不亮了，它要加一股力量，電燈泡才會明。不像摩尼寶珠，這個摩尼寶珠，加不加，它統統是明，你不用加光線，這摩尼寶珠也是明，統統無關於外在的力量，這個就是本覺本明，性覺本覺本明；如果要加一股力量才叫做明，那麼，就不是真正的明。就像電燈泡一樣，加電它才會明，開關關掉，電燈泡暗暗的，這個就不是本覺本明。

底下，說：必需加明於覺，方稱有明之覺？[此中本具靈明，乃為真覺真明；必須加明，即是妄覺妄明。]諸位！三藏十二部經典，所有的妄的根源，就是知見立知，就是在本性上加一個明，一定要加一個明，這個加一個明，就是知見立知。本來清淨自性讓它作用，他不是；這個真覺要讓它作用，可是，他不是，他一定要加一層執著的作用；一定要加一層分別心的作用；一定要加一層顛倒見、愚癡的作用，所以，看起來像覺；可是，卻是不覺。世間人書讀很多，看起來好像他懂很多，人生哲理講起來頭頭是道，其實他是不覺，因為那是知識性的東西，不是本性的東西。所以，加明，這個就是關鍵，就把真覺變成無明，也就是妄覺妄明，這個就是關鍵。[雙舉審問，以驗取捨，全似徵問阿難，心在何處？以何為心？皆欲逼出生平所誤認者，而斥破之也。]

544頁，中間，經文：「富樓那言：若此不明，名為覺者，則無所明？」這個富樓那竟然搞錯了，真心，那個真覺真明，本具足有的覺性他不認，他認一個妄明妄覺，慘了！這問題就出來了，他認錯方向了。富樓那言：若此不……「不」的底下寫：更加一個，更加一個；底下這個明，「明」的底下加一個：字，那這整段的意思就很清楚了。富樓那言：若此不更加一個明字，名為覺者，這樣的明則無所明，這變成明不出來了。是不是？一定要加一股力量讓它才明，意思就是要修，修得讓它怎麼樣？產生光明；那意思就是：不修的時候就無明了，那就不叫做本明。是不是？

所以，富樓那言：若此不更加一個明字，這個就是頭上安頭，叫做知見立知，在真覺裡面起妄覺，就是這個字。我們在覺性裡面硬是起傲慢，所以佛講：不要在智慧裡面夾雜著傲慢，那個傲慢就是妄覺妄明。所以，這個世間人，每一個人人都覺得自己很行，一講起佛，不屑一顧，一講起信佛的人：哎呀！這個迷信！迷信，就是這個道理。他自己認為自己很行、很明，書讀得多、知識讀得多；可是，內在裡面我慢，自己不知道，落入這個無明，自己也不知道。真覺裡面沒有傲慢，智慧裡面不夾雜著傲慢，絕對的智慧，充滿著智慧，又充滿著慈悲，和世間的知識不一樣，不一樣的！

看底下的註解：[此滿慈竟取於妄，]他搞錯了方向。[答言：若此覺體不更加明，]這個就頭上安頭，真覺，他安上一個明，就糟糕了，這是妄覺妄明。[名為覺者，則單名為覺，實無所明矣！]這樣就沒有東西可以明了，所以，要加

一股力量讓它明。佛陀底下就說：這個就不是本明了，本明就照天照地，為什麼還要加一個明？[觀此詞中，反排真覺，]真覺不需要加一個明，真覺是本覺本明，你加一個明，就變成妄覺妄明，所有的問題就出來了，妄覺妄明就是無明。[細察意中，深取妄覺，則屬聞名昧義。]聞名昧義，聽到這個名相，就昧了真正的義理，不了解真正的義理。[首句不明二字，與上段不明不同，]雖然字都一樣，[上是假說覺本不明，此乃承言不更加明，字同]都是「不明」，但是，義理是完全不同。[義異也。]

[《正脈》云：此答全似，]這個回答跟前面的阿難回答一樣，[阿難與佛諍言：若此發明不是心者，我乃無心，同諸土木。皆被佛徵出，]「徵」就是問出來。[素所迷執，]「素」就是一向，所迷的、執著的。[而不覺其非者也。]而不知道這是錯的，所有的眾生，只要他沒有聽到佛法、正法，他都不知道問題出在哪裡？他的覺性沒有開採，他一直活在自己的世界裡面，他一直認為：我這樣做很不錯了，我已經盡心了，我已經盡力了，我責任完成了，我沒有虧欠這個世間了！沒有錯，那再來呢？再來，沒覺悟就等死，等死！

所以，年輕人沒有結婚前學佛，這個挺好；那麼，結婚以後責任完成了，正是學佛的時間，你的責任完成了，就好好的學佛，不然你死後，這個靈魂要往哪裡去？你可曾想過這個問題？我很替你們擔心呢，真的！不然你死後，這個靈魂要往哪裡去？常常在講堂逗留嗎？對不對？是不是？我們總是要為靈魂出路，找一條出路，找一個寄託，不然你死後要往哪裡去？對不對？所以，我們

現在學佛，除了當下解脫，還作未來因，未來臨命終沒有恐懼，我們要去一個快樂、清淨的極樂世界。

底下，說：素所迷執，一向所迷執的，而不覺其為非。[但阿難所執，六識妄心，]阿難執著的是六識妄心，[滿慈所執，根本無明，麤、細、淺、深、迥然有別。]

佛言；看經文，544頁，最後，經文：「佛言：若無所明，則無明覺。有所非覺，無所非明。無明又非覺湛明性。」這個就好好的寫一下。佛言：你的意思若無所明，中間把它加：「所」的底下用一個加減乘除的「加」；「明」的底下：於覺，於是於，覺悟的覺，那這念起來就很順了。佛言：你的意思，若無所加明於覺，那就很清楚的知道他在講什麼了。若無所加明字在這個覺性上，則怎麼樣？「則」就是變成了的意思。則無明覺，「無」的中間底下加一個「有」字，那就更清楚了。「則」就是變成，變成無有明覺，意思就是：我們的覺上面變成沒有一層明的力量——覺性來顯示出來。

佛言，就說：依你的意思了，你的意思是說：如果無所加明字在這個覺性上，就變成無有能明之覺，就是在覺性上面硬要加一層明的力量，要不然這個覺性就顯示不出明的力道了。這個就是富樓那錯誤之見，問題就出在這個地方。底下，有所非覺，「有所」底下加四個字：加明時則，有所加明……這個時間的「時」；則：原則的則，有所加明時則怎麼樣？非覺。非覺，「非」的底下

加幾個字；「覺」的上面，「非」的底下，「覺」的上面加：本明之真覺，非本明之真覺。有所；你慢慢的看，有所加明時，則非本明之真覺，就是這個意思。有所非覺，有所加明，則非本覺，簡單講就是這樣子。如果更長一點就是：有所加明時，則非本明之真覺，有所非覺。

底下，無所非明，那麼，有時候加、有時候加明，而底下呢？有時候不加，無所：無所加明的時候，當你不加這個明字的時候，不在意、不加明的時候，非明：就非有明的力量了。意思就是：這個覺，上面講：有所，有所加明的時候，又不是本明之真覺；那麼，無所加明的時候，非有明的力量，那麼，你想想看，有所非覺，注意那個「非覺」，無所非明，一下子不覺，一下子又不明，諸位！非覺非明就是什麼？就是無明。無明又非覺湛明性，把筆拿起來，無明又非……「非」的底下加一個：真，真：真假的真，真覺；「湛」底下加一個：然，湛然，天然的然。無明又非真覺湛然，怎麼樣？「明」的上面加一個：妙；「明」的底下，「性」的上面，中間加一個：之，妙明之性，哇！那整句看起來就順得不得了。有所加明時，則非本明之真覺；無所加明時，則非有明的力量，那麼，這個覺，上面：有所就是非覺，無所就非明，非覺非明就是什麼？沒有覺又沒有明，那當然就是無明了，這不用講。所以，這個無明，又非真覺湛然妙明之性。

好！整句再念一遍，因為它難，初學佛法，你不這樣跟他加……他完全不知道在講什麼，因為我太了解你們的程度了。底下，佛言：你的意思，若無所加

明於覺，就變成了無有明覺之時；有所加明時，非本明之真覺；無所加明之時，又非有明的力量，既是非覺又非明，當然就是無明，無明又非真覺湛然妙明之性。哇！就解釋得好好。

好！看底下，**545頁**，[首二句牒定滿慈之言，下則施破。佛言如汝所說：若無所加明於覺，則無有明，單有覺者，在汝之意，必定有所加明於覺，方可雙稱明覺也。汝竟不知，一有加明，則覺明二義，皆雙失矣！]本覺本明就沒有了，那就是叫做妄覺妄明了。[何以故？體外加明，則非本有之明，]諸位！本體就本覺本明，你還要加一個明；諸位！我們現在都是這樣，頭上安頭，一講起話來：我怎麼樣……就是「我」最大，「我」是最大，什麼任何時刻，都加一個我執，都加一個我執，本體外一定加一個妄覺：我在覺悟、我在修行、我在行善！一定離不開那個妄覺。體外加明，則非本有之明，[時生時滅。]

[有所非覺，無所非明二句，即說一有加明，則覺明二義雙失之故，若起心有所加明時，則非本明之真覺，若失憶無所加明時，則此覺又非有明矣。]一下加，一下子不加，一下子明，一下子不明。[以滿慈未悟真覺，本具妙明，故必欲加明於覺，不知一經加明，則時有時無，不得常住矣！]常住就是永遠覺、永遠明。

[無明又非覺湛明性者：以滿慈必欲加明於覺，]注意！所有的問題都出在這個加，所有的問題：加。[以致覺明二義雙失，全墮無明。]為什麼會無明？就是

自作聰明，本來真覺沒有能所，加一個能所，全墮無明。[無明又非真覺(即性本二覺)湛然，妙明之性；妙明則常寂常照，豈時有時無耶？此中有所非覺，無所非明，其意稍難領會，]不過師父已經叫你加幾個字了。[今以喻明之：真覺本具妙明，如摩尼寶珠，本具光明照用，珠光不相捨離，]有珠就有光，[即珠即光，不必更加明而明之；妄覺性本不明，]這個妄覺，它其性本來就不明。[如電燈泡，狀若摩尼，必加電氣以明之。有所非覺句，有所加明，則非真覺，如電燈泡，必加開關一開則明，明雖已明，非真摩尼珠；無所非明句，無所加明時，則非有明，如電燈泡，開關不開時，則無有明。]則無有明。[此二句即覺明二義雙失，]這問題在哪裡？問題在加一個明。[答在加明也。]

諸位！修行也是這樣，修行，你要發自內心的觀照，你自己產生智慧自己管理自己，這個叫做本明之覺。意思就是：徒弟如果自動自發，不必師父拿一個皮鞭在旁邊趕，就像趕牛、趕羊一樣！是不是？自己能夠產生覺悟，自己知道要修行，諸位！這個是上根利智的人，一聽到萬法都是敗壞之相，對不對？我們生命當中，還有更高一層的生活，就是智慧的生命，他立刻就知道修行的重要、聽經聞法的重要，這個是上根利智的。可是，如果說讓師父再三叮嚀，這個人就還要加一層力量，不是發自本明的力量才要修行的，就難成大器。就像電燈泡一定要加一個開關，一開，明了，師父在，表現不錯；師父不在，就去睡覺了！是不是？這個就是有本覺本明，自己自動自發，自己管理自己的，這個是上根利智的人。

所以，師父在結夏安居就跟法師講：你們二十幾個今天來結夏安居，在本道場我們都歡迎，你自己要管理自己，一個師父哪裡有辦法一個一個每天二十四個小時去盯著你看？那沒有辦法的，自己要管理自己。我們護法居士也是這樣子的，自己要有覺性，把本覺本明拿出來用，自己要管理自己，自己要催促自己，生死是很可怕的，六道輪迴是很痛苦的，今生不了道，披毛戴角還，若不往生，如喪考妣，就像死了父母親那麼慘，死了父母親有哭啊……但是，沒有往生極樂世界，我告訴你：會更慘！若不往生，如喪考妣，如果沒有往生淨土，沒有往生淨土就繼續來輪迴啊，就繼續來輪迴！所以，一個修行人，一定要由師父再三叮嚀，這個就不知不明，這是妄明。

翻過來，**546頁**，**經文：「性覺必明，妄為明覺。」**這種種的註解，都跟《楞嚴經講義》不一樣，性覺必明，在其他的註解的意思說：性覺本來就明，因為妄動變成了明覺；可是，圓瑛法師的註解，我非常認同：**性覺必明，這個「必」就是硬要，硬要加一個明**，本性本覺，硬要在頭上安一個頭，必定要加一個明字，則妄為……中間加二個：妄為「有可」明之覺性，認為有可明之覺性；覺性本來就明，不需要你加一個明。是不是？妄為有可明之覺性。其他的註解跟圓瑛法師的《講義》，字面上切入的角度不一樣；但是，究竟義是一樣，究竟義就是在本覺本性上、本明上加一個明，解釋其實都一樣，用意是一樣，所以，我們都保留。

好！在座諸位！這個用一個比喻就更清楚了，諸位！如果這性覺，這性覺怎麼樣？譬如說這是一面乾淨的什麼？乾淨的鏡子。這個鏡子本來就很亮，可以照天照地、照所有的人、一切相，這個鏡子一拿起來，照天照地，哇！鏡子的面本來就是怎麼樣？很亮、很光！可是，怎麼樣？我們用一塊抹布，一個癡呆的人，用一塊骯髒的抹布，骯髒的抹布，怎麼樣？骯髒的抹布要使這個鏡子更加的明亮，那個愚癡的人，在這個鏡子上面硬是要把它擦：我要把它擦乾淨，我要把它擦乾淨！用一塊骯髒的抹布要把這個鏡子……本來鏡子清淨的，硬要把它擦乾淨，愈擦會愈怎麼樣？愈髒！這個就是這個比喻，性覺必明，妄為明覺，性覺本來就清淨的，這個鏡子、你硬要加一個明，則妄為有可明之覺。就是像這個，這個鏡子是這樣子的，我這個抹布這樣一直擦，這個抹布骯髒的，這抹布代表什麼？代表我執、法執、分別心、顛倒見、種種的身見、邊見、戒取見、貪、瞋、癡、慢、疑，是怎麼樣？我要修行，我要把它修、把它修出來！或書讀得很多，我把它書讀得很多，在文字相裡面一直研究佛法，書讀很多；書讀得多，立種種的知見，這個知見又卡住了本明。

所以，諸佛妙理，無關文字，就是這個道理，諸佛妙理跟文字沒關係的，它本來就存在的。是不是？你開悟的人，你用英文講，他一樣開悟，美國人開悟，無關於英文；中國人開悟，無關於中文；法國人開悟，無關於法文；俄羅斯的人開悟，無關於俄文。為什麼？那個悟都是一樣的。為什麼？都是平等的，這個語言是後天所運用的工具而已。

那麼，現在性覺必明就是這樣子，性覺，本來就是已經很明很亮了，歇即是菩提，**佛陀講：歇即是菩提，放下，那一念就是！**我們不是，我們不是，一直要讓它明……為什麼？就拼命修了，愈拼命就愈慘！所以，沒有大開圓解，硬要修行，不如不修。所以，有一句話說：若不依止明師，不如不修行，如果沒有碰到明師、明心見性的大善知識，不如不修行！為什麼？因為愈修就愈慘！因為他那個邪知邪見，一直修一直遠，一直遠離，不如不修行，為什麼？惡知見，一直修行、一直違背，沒有修行還沒有貢高我慢；一修行：你們統統錯，只有我最有修行！沒有修行，還不至於這麼嚴重，一修行以後，卡在那個對法上的執著，完全輕視別人的存在，也不了解人家的悟性。

有一群人正在助念，在助念，助念阿彌陀佛……突然來了另外一票的居士，來了就跟這些助念的人說：你們統統走！我們這一票的人是明心見性的，我們來助念！跟的就是邪知邪見、邪師，沒有說明心見性這麼狂妄的！人家在助念好好的，說：你們沒見性，趕快離開，我們是明心見性，我們來助念！開悟的人不會講這種話的，開悟的人看到人家在助念：好！一定是喜悅的心。開悟的人、見性的人有什麼好？他用一顆喜悅的心，過活他的每一分、每一秒；用宇宙的心，過活現象界的每一分、每一秒。什麼是大徹大悟人的心？既現實又超越，既超越又現實，這個就是見性的好處，我看到你在助念：好好好！我一定會隨喜的，不會說：你們走開！你們這些沒有開悟的不要助念，我們來助念！你說你這樣有開悟，我也不信，就是有這種人，就是有這樣子。而學到自己落

入那種法執、狂妄，自己完全不知道。所以，什麼人叫做無知？就是自己不知道自己有多無知的人，那個就是無知。

底下，性覺必明，妄為明覺，這個性覺硬要加一個明字，則妄為有可明之覺性，那麼，就變成無明。

546頁，[此結成妄本。]這個就是構成妄心的根本。[必明即是無明，無明乃為結妄根本。]「結」就是構成，構成妄的開始。[此必明二字，諸家多作必具真明解。]「諸家」就是所有的註解。[今按上文，佛舉真妄二覺，]真覺、妄覺二覺。[雙審滿慈，滿慈以必須加明於覺，方可稱為明覺，佛即直斥，加明之非。此二句則結歸。]

[性覺必明，妄為明覺者：性覺即性本二覺，本具妙明明妙，並不假明而明之。汝意必定要加明於覺，方稱明覺；此必定加明之一念，即是妄為，]本性本來就空，無所加、無所得。[乃不當為而為也。遂將妙明轉為無明，真覺變成妄覺矣！此必明必字，即下文知見立知立字，]知見立知就是無明本。[自心本具真知真見，]諸位！真知真見是什麼意思？看的時候不加任何的情緒、不加任何的執著、不加任何的驕傲，也不會說：我自己很有智慧！如是如如不動的看，如是如如不動的聽，絕對不加上任何的情緒、執著、分別、顛倒，這個是正知正見的人。這個是需要訓練的，也就是不為外在的相騙到了你的本性。[無庸更立知見，]無需要更立知見。[故佛告云：「知見立知，即無明本。」]知見

立知，就是我們叫做頭上安頭，知見，就是本來就有正知正見——真覺，這個知見就是本覺本明；還立知，還加一個明，就是無明。所以，這個知見立知只是名詞不同而已，這個知見就是本覺本明；立知：還強迫加一個明，即無明本。

[此必明亦即無明本也。]

[《正脈疏》云：無明親依真心本覺，獨居九相(三細六麤)之先，別名獨頭生相，]諸位！獨頭生相是什麼意思？成佛的最後那一剎那，叫做最微細的最微細，微到只有內在動念，諸佛菩薩心細的人可以觀察得到、察覺得到，凡夫很難的！要有這個獨頭生相這種功夫，晚上都不會作夢的，全部在定中的，全部都在定中的，只是最後那一念生相，就是生相無明。「獨頭生相」，如果後面加：無明，那就更清楚了，叫做獨頭生相無明，又稱為根本不覺，就是根本無明，根本無明就是唯佛能斷，這個就是微細的癡，[曰癡、]微細的迷，[曰迷。及無住本，]就是無住之本。什麼叫做無住呢？在這個上不去，下不來，沒有能所，卻……上不去，就是沒有辦法上到佛的真智；又下不來，又沒有能所，這個時候好孤單，好像這個喉嚨哽一件東西一樣的哽在這裡，吐不出來，吞不下去，這樣最後的等覺要化作妙覺的那一剎那，出不來，吞不下去，很孤獨，在這裡已經沒有能所了；可是，又不是佛的證量，真智的證量，這個叫做無住，「住」本來就是依，無所依，沒有能所的意思。皆目此也。就是這個名相。在這個獨頭生相，根本不覺，唯佛能斷微細中的微細，已經沒有能所，上不去卻又下不來，功夫已經相當了。

底下，[有二功能：]就是無明有二種功能，這個是不好的功能。一、這個無明，[一、能隱真覺之體，]能隱真覺之體，前面如果加：無明，那你才看得懂，加：無明能隱真覺之體。[二、能發萬有之相，]二，「能發」上面要加：無明，無明能發萬有之相。為什麼？凡所有相，皆是虛妄，都是因為無明承認它的實際性。所以，你要承認緣起性，必需有微塵相，有微塵相才有緣起相、才有一合相；現在連微塵相，佛陀就說：佛說微塵，即非微塵，是名微塵。連微塵相都不存在，哪有萬有？構成萬有之相就是微塵相；連微塵相都是空相，一合相就是萬有之相，萬有之相就是空相。所以，無明因為認同它，沒有體悟到空無自性。[下文自見。]

[問：「生相無明，等覺未了，]生相無明，那個獨頭的生相無明是這麼微細，等覺菩薩尚未清楚明了。[今言]現在用一個簡單的比喻，只有[加明於覺，意何淺近？]」]這個這麼淺、簡單、這麼粗糙的比喻，講得通嗎？意思就是說：生相無明是這麼的微細，等覺菩薩尚沒有清楚明了，你現在用一個簡單的加明於覺，就這麼簡單的比喻，這個義、義理、意義太淺顯了，意思就是：用這個粗淺的比量來講法，講得通嗎？[答：「此惑在三細之前，]諸位！業相、轉相、現相，這個獨頭生相還在它的更前面，更微細！此惑，此獨頭生相無明是在三細之前，是微細中的最微細的，那一念最後成佛的微細念。[本非菩薩所知，惟佛現量親見，如來有勝方便，能令初心，比量而知。借言加明於覺，即是其相。捨此方便，則如啞人見賊，]啞吧的人看到賊，[叫喚不出矣！]師父剛剛講的：吞不下去，又吐不出來！[法王自在，豈如是耶？]

問：「借言非真，寧不誤人？」]你只是借重語言，這不是真實境啊，這個不會誤人子弟嗎？547頁，[答：「豈止不誤，仍有大益。如來親見]親自，親見就是親自有證量。所以，我已經告訴諸位了：全世界什麼東西都可以造假，唯有大悟、見性的證量沒有辦法騙人的，沒有悟，那就沒有悟！對不對？諸位！你那《般若心經》念得滾瓜爛熟；《金剛經》幾分鐘就誦完了，你誦二十年了，沒見性！問，叫你講，你講得頭頭是道，我問你，你就答不出來！為什麼？不是真正的見性，就沒辦法了。見性，二六時中，縱橫自在，他不怕你問的！因為那是他的故鄉，就像你問我房間擺什麼，或者是我的故鄉。對不對？我的故鄉，我住故鄉，明心見性就回到佛的故鄉，你問什麼，他統統知道，哪裡擺什麼、哪裡擺什麼，很清楚的；你沒有回到你的故鄉，故鄉擺什麼，你不知道的！是不是？你只是紙上談兵而已，語言、文字不是真實的證量，不可以把語言、文字當作證量。

有一個居士來，就：修行一定要止觀！我就 e-mail 跟他回答：止何所止？觀何所觀？止觀是一種方便，你止，要止到什麼時候啊？能止所止，佛性無所止啊，自體本空；能觀所觀，自體本空。他就說：這《摩訶止觀》裡面，這明明講叫人家要有止、要有觀才能成佛。我說：不可以把文字當作證量，那是一種過程，叫你止、叫你觀，那是一種過程，不是究竟義，止無所止，當體即空，觀無所觀，當體即空，這叫做止觀。

底下，如是親見[等覺菩薩，]但是，這個等覺菩薩，[諸念皆盡，惟餘此念，]此念：只有剩下這個獨頭生相無明。[佛法不得現前，此念若盡，]這一念微細的，此念：這個微細的、最後的生相無明若盡。[便入妙覺果海，故令頓根眾生，但了法空心淨，一念不生，遙契如來涅槃妙心，自具照體，不用重起照察，起照便同此中，加明於覺。]所以，記著！沒有東西可以觀照，講觀照、講止、講觀，都還是一個過程，究竟之處沒有東西，絕對，它就是絕對。[永嘉云：『倘顧還成能所。』]「顧」就是動念，如果你還動念加一個明字，這個「顧」，「顧」就是顧念到什麼，「顧」就是念頭。倘顧還成能所，「倘」就是如果；「顧」就是欲明之。如果你想要明這個境界，加一個明字，就變成能明、所明，那麼，就不是本性之明。[顧字便是明字，能所者，本惟一真本覺，妄成能明之明，所明之覺，而能所俱非真矣！佛祖一揆，若合符節，希頓入者，宜究心焉！]這幾個字，初學佛法看起來還挺艱澀的！佛祖一揆，佛祖這個如來藏，單刀直入見性的這個道理、沒有能所這個道理；「一揆」就是沒有能所。佛祖這個沒有能所的證量，若合符節，如果有的人時節因緣到了，大根性的人具足，而且因緣具足，有善知識引導；「希」就是希望，頓入，希望剎那之間契入佛性、如來藏性，空如來藏、不空如來藏、空不空如來藏。希望剎那間頓入佛性、如來藏性者，宜究心焉，這個「究」就是參，要好好的參究沒有能所的這一顆心是什麼？

諸位！我們這個能所是沒辦法停的，諸位！你看，只要識動，動就會顯相，諸位！晚上你都有睡過覺，當我們晚上睡覺的時候，你看！我們的眼睛、耳朵都

沒有攀緣外境；這個是方便舉個例子，你躺下來睡覺，諸位！哪一個人你沒有做過夢啊？你那個時候，眼睛有緣境界嗎？沒有！耳朵有聽外面的聲音嗎？也沒有！可是，在你的意識心裡面，晚上你作夢的時候，你知不知道在作夢？你當然不知道啊，你說：我知道我在作夢。「我知道我晚上在作夢。」那一念就不是夢，就不是在作夢，因為你已經知道它在作夢了。你看！你在夢境，眼睛，根、塵不相接；耳根、聲塵不相接；眼、耳、鼻、舌、身統統不相接，意也沒有作用，躺下來，他這個識心絕對不會停止，一直影現出來……你在夢境裡面，一樣看到人相、看到以前你認識的人、你喜歡吃的東西、或者是你恨的人，你看！完全在夢境裡面，統統是非常真實的。

動即顯相，這個觀念，你一定要記得這一句話：只要識心不斷，能所就存在，識心。所以，識心有時候不必藉著外境，心裡面的意識心，本身就具足能所。知道嗎？能所就是這樣，譬如說你眼睛閉起來，不必睡覺，你眼睛閉起來，不必睡覺，你自己想……想到快樂的事情：哈哈！自己會笑！對不對？眼睛閉起來的時候，自己想到傷心的事情，眼淚就掉下來；境界沒有現前啊，境界沒有現前啊，想到傷心的時候，自己眼淚就掉下來，覺得：我很委屈啊！為什麼爸爸、媽媽不能了解我？我很委屈啊，還罵我！對不對？或者是我的男朋友不能了解我；或者是我的好朋友突然離開我！自己想到傷心的地方，眼睛閉起來、耳朵也沒有聽聲音，可是，自己就會掉眼淚。為什麼？那個能所心是從來不會停止的。

這就表示說，我們的生命不是死了就算，我們的生命就是有這個意識心，所以，這個生滅的、執著的識心，它就一直繼續去轉世、繼續去投胎。由我們晚上睡覺沒有辦法停止那個意識心，你就知道生命是連續性的，絕對不會停止的。色身休息，識心不會停止休息的，我們這個色身死亡、爛掉了，我們的識心、意識心不會爛的，八識田中裡面的種子又會起現行的，只是隱跟顯而已。

底下，547頁，[寅四、正明生續(分二)。卯初、初之忽生。二、後之相續(卯初分二)。辰初、無明不覺生三細。二、境界為緣長六麤。今初。]底下，經文：

「覺非所明，因明立所；所既妄立，生汝妄能。」覺非所明，覺，第一個「覺」是真覺，真覺就是真如，真如非所明，底下加二個：之境，之境，真覺非所明之境。為什麼？以本具妙明，不落能所。覺非所明：真覺非所明之境，因為本具的妙明，不落能所，沒有東西可以明，叫做覺非所明，真覺不是你所明的境界，真覺是絕對，沒有能所。因明立所，因為想要明，諸位！這個「明」中間用個：加，因為加明；「明」的底下又加二個字：真覺，因加明於真覺，就變成了無明，因明就是因加明於真覺，怎麼樣？轉為無明，因明立所。轉為無明，無明就是業相，無明業相就是八識的相分，為所就是因加明於真覺，變成了無明，「所」就是業相，無明的業相。為所，為所明之境，「所」底下就：為所明之境。意思就是：因為加明於真覺，變成無明，無明就變成為所明之境了。

真覺緣不到，真覺沒有能所，結果所明的這個業相，就是變成八識的相分，就是業相就產生了。真如沒有相；可是，你硬要加一個明，就把這個真覺蓋起來，

就變成無明業相，就完全加明所產生的妄明。所以說：真覺非所明之境，以本具妙明，不落能所，因為加明在真覺上轉變了無明，而無明為所明之境，「立所」就是立為所明之境。所以，你明了的不是真覺，變成所明的業相，就是八識相分就跑出來了，業相模模糊糊，把這個真心蓋住了，就是微細的無明業相，叫做業相，叫做無明業相，為所明之境。

好了！這個無明業相為所明之境，這就麻煩大了！所既妄立，所明的無明業相，這個已經妄立了，就產生什麼？生汝妄能，為什麼呢？由這個無明的妄立、無明業相的妄立，因為所跑出來了，有相嘛，有相就會跑出能緣，有相就會跑出能緣。就像這一棵樹很香，自然就會引來種種的能緣的蜜蜂啊、昆蟲啊，只要有相，好的這個相。眾生，這個相本來是沒有能所的，有相產生的話，他就會產生一種主動要去能緣的，結果是轉本有智光的怎麼樣？變成了能見的妄見。所以，生汝妄能，妄能就是能見相，就是八識見分。**生汝妄能的意思是什麼？就是由無明的妄立，遂將本有的智光，轉生汝能見的妄見。**

為什麼？它不同於真如之能，它是妄能，不是真如之能，真如之能是絕對的能，沒有所；而這個妄能，它就會有所，妄能，它就會有能見相，就是八識的見分。

所以，諸位！覺非所明，這第一個真覺就是真如，真如非所明之境。因明立所，因為加明在這個真覺上，變成無明業相，而無明業相為所明之境，這所明之境變成錯誤了，八識的相分就是無明的業相。這個無明業相產生，就會有怎麼樣？有所就一定有能，有所緣的業相、一定有能緣。所以，所既妄立，「所」就是

無明業相既然妄立了，怎麼樣？就產生了轉相，轉相，由無明妄立，就把本有的智光，轉生你能見之妄見，所以，生汝妄能，因為無明業相——所緣之境產生了，相分產生了，見分就跑出來，而且相、見二分如牛之二角，怎麼樣？開始攀緣，妄能攀緣妄境，所以能見相。

所以，覺非所明，因明立所，這個就是無明業相；所既妄立，生汝妄能，這個就是轉相，這個就是第二細。前面第一個，由真如轉變成無明業相，這個是第一細；然後有這個無明的業相，產生了轉相，這個是第二細，我們不是講三細嗎？這個第二細。

此明依真起妄；諸位看註解，[此明依真起妄。無明為妄本，此乃生起三細前二細惑，]三細前面二細，也就是業相，就是無明業相，還有轉相，二種惑。[下即細境。首句論真，二句起妄，覺即性本二覺，是所依之真，真覺非所明之境，]因為真覺沒有能所，真覺沒有能所，硬要加一個明。[以本具妙明，不落能所也。特因必欲加明之故，]這麻煩大了！[遂轉妙明而成能明之無明，將真覺而立所明之妄覺。]

因明那個「明」字，[因明明字，]就是屬於無明，[即屬無明；立所所字，即屬業相，]所以，因明，因為加明就變成了無明；那麼，立所的所字，因為無明就變成一種業相，立一個「所」字，即屬於業相。那麼，這個業相只有佛有辦法，這個業相是微細相，不是境界相，你不要聽到八識的相分就以為是境界

相，這個時候還沒有現這個境界，這個是動念，微細的無明的念，業相仍然是大菩薩才能明了。這個業相，不可作凡夫所緣之境界。[不可作境界解。]這個時候雖然是講八識相分，只是微細的相分，不是粗糙的境界，千萬不能認錯！

[境界在此四句之後。]在此後面。[交師順解三細，得佛意矣！]

[此如《起信論》云：「以依本覺，故有不覺，以依不覺故心動，說名為業。」]

此文較《起信論》文更有發明 [此文較論文更有發明。] 《起信論》裡面講心

動， [論言心動，未明何故心動？此則說出，因加明於本覺，而引此心動也。]

所以，我們所過的人生觀就是無聊，莫名其妙的起動念、莫名其妙的起執著念，而從來沒覺悟，莫名其妙的起煩惱，控制不住，就是心動。

[所既妄立，生汝妄能者：上句即立所之業相，下句即轉相。]轉相就是見分了。

諸位！業相就是八識相分，轉相就是八識的見分，統統來自於哪裡？來自於自體相，自體相就是我們所講的帶妄的見精。[因業相之所，既已妄立，復由無

明力，轉本有之智光，生汝能見之妄見。即以業相為所見，妄能即能見相。即

《論》云：「以依動故能見。」]諸位！這個「動」，依「動」就是動念，微

細的動念，微細的動念。而且這個動是控制不住的，識心主要：它就是主動、能動，主動、能動。

諸位！就是你變成植物人，你的識心有沒有滅？沒有滅！是不是？植物人的時候，慢慢的漸凍人怎麼樣，可是，他還是有感覺啊！譬如說你站他前面，講到

感動的話，那個植物人，還沒有很嚴重的植物人，他還會掉眼淚，還會掉眼淚，這植物人。還有一種情形，就是這個植物人躺在那個地方，你講到那個不喜歡的人，他會一直表現得很憤怒，可是，講不出話來，靈性困在那個即將報廢的肉體上，他就掙扎；可是，沒有這個色身，不能動，沒有健康的身體。所以，沒有健康的身體，展現不了佛性。你想要在佛教做一番事業，想要在佛教裡面好好修行，我告訴你：要好好的照顧健康的身體，要不然就是植物人，就這樣子。是不是？所以，你看，雖然是植物人，只要不太嚴重的，你講他仇恨的人，他會有反應的，那個眼神就是……可是，沒辦法，嘴巴也會想要表達，表達不出來，那個是很痛苦的，很痛苦的！

就像我有一次去山上住，因為我不知道，那時候二、三十年前去山上住，我不曉得底下是納骨塔，不知道啊，剛剛去那個道場，不知道，那個比丘尼也沒有告訴我說底下是納骨塔，底下有很兇的鬼！結果就去，第一天她就說：慧律法師啊！您晚上睡這一間。當時候傻傻的也不曉得，我又很好騙，我就說：好啊！就去睡覺。睡到一半的時候，哇！這個鬼很兇，他也不念及我剛出家，一直壓，壓到這個地方，哇！都不能喘氣！那個不是在作夢，很明顯的，一直快死掉了！我是一個健健康康、瀟灑的男子漢，哇！壓到實在沒有辦法了，沒有辦法喘氣，我的心裡面，還好，念佛功夫很好，一直念阿彌陀佛……就是壓住，一直掙扎……就像這裡，就像類似植物人，很想講話，就講不出來；可是，還好，平常念佛功夫很好，阿彌陀佛……掙扎了好幾分鐘，才一直喘氣。後來顧不得大半夜的就遷單，哎呀！這怎麼會有這種鬼屋啊？那個男鬼很兇，那個牆壁

走進走出，那個男鬼多兇？二個眼睛瞪了我，在這兒看啊……瞪了我，意思就是：誰叫你來這個我睡的房間睡覺？那個眼睛……這個不是在作夢啊，作夢，我會告訴你：那個是作夢；那不是啊，眼睛根本就沒有睡著，就這樣子，可是，就是掙不開，很兇，我一輩子沒有碰過這麼兇的鬼，他也不念在我是法師，將來是要講《楞嚴經》的人，非常的兇，那個鬼那麼兇！

你知道嗎？後來我不相信：咦？是不是我是錯覺？還是身體不好，剛好感冒？我這個人又很不信邪，第二天，好！第二天我就帶著念珠，念珠底下有那個月光光，西方三聖那個，看進去有西方三聖，我就戴在這個地方，心想：晚上安全了，不怕死的就來啊！再繼續把它睡覺，睡覺睡到一半，喔！晚上又來，那個鬼真的是很兇，來的時候，床鋪會搖，還一直搖……我說：喔！又來了！奇怪？我有戴念珠呢！西方三聖難道沒有效？不會是作假的吧？後來他的手要壓這個脖子壓不下去，因為有西方三聖在這裡壓不下去，壓不下去，那個鬼很聰明，他不壓我這裡，壓心窩，哇！慘了！這裡又沒有掛念珠，這念珠掛在這個地方，他不壓這裡，他壓這裡，哇！那個胃很痛，他壓這裡，這裡又不掛念珠，第二天……這裡念珠沒辦法掛，一壓，壓這裡，哇！四肢統統不能動，全身都痛苦，你明明知道，完全動彈不得，不能動！後來也是念阿彌陀佛……還是這樣念，因為那時候念佛很精進，阿彌陀佛……可能功德做得不夠大，沒辦法超度他還是怎麼樣，是什麼原因我也不知道，好！就念佛……哇！他又退了。退了以後又在牆壁上，那個男鬼還看得很清楚，還不是女鬼喔，女鬼

對我都是感情不錯的，很欣賞的，就是男鬼合不來，男鬼合不來；那二個眼睛又看了，很清楚！後來醒過來以後，遷單，半夜都不敢住。

第二天我去問那些比丘尼，我說：你們這個房間有鬼，而且是百分之百！那個老比丘尼講了一句很可愛的話：您現在才知道喔？啊？你們早就知道，都不跟我講！她說：您現在才知道喔？你們早就知道，又不跟我講！對不對？我說：那為什麼？她說：底下納骨塔，在二年前，有進一個非常兇猛的流氓，流氓喔，很兇喔，很兇喔！為什麼很兇？她說：師父！不是只有您這樣子呢，那個骨灰罈排在他旁邊，去作夢給他祖先知道，說：我旁邊這個是流氓，你趕快把我的骨灰遷走，我旁邊這個是流氓！那個人說：不會吧？連骨灰都這麼靈驗！然後，他可能是作夢吧，然後去跟他家人講三次，說：我旁邊這個是流氓，天天欺負我！後來去查，一看，哇！真的是流氓，生前流氓，死後大流氓，哇！真是很慘！那個流氓，只要有人睡在那個房間，壓到他，壓到他；其實也沒有，那個在地下室，我們在上面，哪有壓到他？對不對？沒有一個放過的，沒有一個放過的！所以，這個就是說，讓你知道說：無明卡住的時候，你想要突破，突不破，就像一個人好像是植物人一樣的，或者是被鬼魅壓到一樣的。

底下，即《論》云：「以依動故能見。」[動即業相，業者起動義也。與下第五麤不同，]此也是較《起信論》文更有發明，[此亦較論文更有發明。論中未明依動，何以即成能見？]論中未明依動，何以即成能見呢？「論」就是《起信論》。[此中說出，業相之妄所既立，]把它立出來。[引起妄能耳。]就是八

識相分，引起能緣的見分，那問題就麻煩，見——能緣，還有所緣的相分，麻煩就出來了！[下文謂所妄既立，]「立」就是產生。所妄既立，這個「所」字，這個妄已經產生了，怎麼樣？意思就是：業相已經固定了，所以，怎麼樣？[明理不踰是也。]意思就是：你所能認知的範圍，統統在你的業相裡面，叫做明理不踰，踰就是沒有辦法超過那個業相的範圍，只要一個人卡住這個業，他能緣的那個心，所能認知度的生命，就完全束縛在能緣跟所緣。

所以，眾生很短視，他只認識到眼前的、聽到他眼前的，所有的眾生完全被業相困住，所認知度的範圍、理解的範圍，變成很狹隘、很狹小！所以，諸位！眾生活在一個自我小小的空間裡面；而佛陀是活在無量的虛空世界的真如清淨心裡面。所以，我們的財產只有一點點，就是我所認知的範圍，每天都在執著，愈來愈小……像螞蟻一樣子，到最後就變成昆蟲，執著不停，到最後就變成螞蟻那麼小，一點點；要不然就變成大象那麼大，愚癡；要不然就變成昆蟲，所能認知的就那麼一點點。一隻糞金龜，像那個非洲，非洲的大象常常大便，大便，或者是那瞪羚，常常大便，大象大便很大一坨！諸位，你放心！在非洲，大便絕對不會浪費，為什麼？那有糞金龜，糞金龜就爬滿了那個大象的大便裡面。為什麼？牠要把那個糞便變成一坨一坨圓圓的圓圓的，把它推……推到一個洞裡面，把它埋進去。為什麼？在它裡面產卵，牠以那個糞便為食物，以那個大象的糞便為食物。所以，在非洲的有很多的地上的糞金龜，小小的糞金龜，牠所認知的就是大便！

在這個還聽不懂，我們用人所能理解的，廁所裡面的臭蟲，廁所裡面的臭蟲，廁所裡面的臭蟲，你看那個廁所裡面的臭蟲一直在蠕動，其實它在糞、大便裡面活著，活著啊，人看起來很可憐，非常可憐！對不對？諸位！右邊是巴黎香水，右邊是巴黎香水，左邊是糞便，諸位！如果一隻廁所裡面的臭蟲，你丟到這個巴黎香水，馬上死掉，馬上就死掉！為什麼？牠不適合那個香的世界；可是，這一隻臭蟲，蠕動的蟲，把它丟到糞便裡面，哇！活得好好的，牠的業力就是這樣子，吃的不清、拉的不清，在那種不清的範圍裡面，自覺其樂！

諸位！話講回來，眾生也是這樣，眾生也是這樣，貪著名、貪著利、貪著男女，貪著世間的一切，以為是快樂的，而佛菩薩站在虛空看我們，我們很可憐，他們擁有的清淨心、清淨身，莊嚴無量的福、慧之身，我們統統沒有，我們看到的只是業報身、臭穢的身、骨頭所做成的這個緣起的假相身，我們世間人活得很快樂，還拼命每天去追求，就像廁所裡面的臭蟲，離不開那個屎、尿，沒有辦法離開！所以，世間人，你要給他一個更好的環境，他活不下去的，他已經習慣那種惡臭了！眾生也是一樣，他已經習慣這種快樂了，不曉得這種種的快樂夾帶無量的後遺症，後遺症，後遺症。

世間人的快樂就這樣，譬如說：世間人的快樂，好！什麼是最快樂的？吃當歸鴨，當歸鴨，吃一碗很快樂；再吃二碗，嗯！還可以勉強，很快樂；再吃三碗，喔！沒辦法了！好！再強迫你，不吃要槍斃，再去吃，吃第四碗，快死掉了，吃四碗？怎麼有辦法吃四碗呢？對不對？好吃嘛，你不是說好吃嗎？這個世

間，只要你享受的虛妄的境界，不懂得停止，所樂不止，仍苦，所享樂的境界不稍微停止一下，它苦就來了，苦就來了！好！你認為什麼最快樂？好！看電影，我以前讀大學也沒什麼嗜好，就是喜歡看電影，看看電影，如果說看電影是真正的快樂嗎？好！偶爾看一下，好！看第一場，你再看第二場，再看第三場，從早上一直看……看到下午，我告訴你：看到晚上，再叫你看，你看不下去！為什麼？快死在電影院裡面，怎麼看？對不對？空氣也不好，是不是？看了以後頭昏腦脹，你認為快樂的事情，你就一直追……到最後苦就來。所以，某些東西就知道，世間沒有真實的快樂，唯有心靈充滿著智慧，才有真正的幸福。如果沒有，幸福不是立足在這個真正的佛的智慧裡面，我們所有的樂境很快就會敗壞，很快就會敗壞！好！我們講到 **548頁**，休息十五分，我們再繼續來講。

(中間休息)

今天我們因為放慢了腳步，是因為這一段相當的難、艱澀，所以，不敢講得太快，怕大家聽不懂，所以，一直重複，就是這個道理。諸位看 **548頁**，中間，**經文：「無同異中，熾然成異；異彼所異，因異立同；同異發明，因此復立，無同無異。」**這個已經超越一切中文的語言、文字的範圍，這種東西，如果你對佛法的心性不能體悟，或者是佛法的經教不通達，這個實在講是完全看不懂的，完全看不懂的！所以，**《楞嚴經》雖是文字，其實是如來藏性。**

底下，無同異中，熾然成異，什麼意思呢？在第八意識本來並沒有所謂同還有異，可是，一有能所，一有能所，熾然成異，「異」就是指無情的器世間的世界就產生了，有能見、所見，真如見不到，就見到業相，把第八意識的能見、妄見，緣於無明業相的境界，化作世界。這第八意識的本識並沒有什麼同異；但是，能、所一旦建立，八識見分緣八識的相分以後，這個時候，熾然成異，這是指無情的世間，器世間就產生了，叫做熾然成異，這個世界高高低低等等，就顯現種種的器世間。換句話說：器世間仍然是如來藏性裡面的，只是因為我們透不過去，把這個色身圍起來當作是自我，把外面的圍起來，當作是一個我所享用的世間，所以，到處到哪裡都是我執的擴大，這是我的家、這是我的家庭、這是我的社會、這是我的國家，所以，他所活的這個範圍，都一定會加一個「我」字，那麼，這個現出來的世界，就是透視不過去那個空相。

簡單講：世界其實就是如來藏性所顯現出來的假相；可是，我們不知道它是空性，因此在無同異中；第八意識本來沒有同異，現在能見、所見，現這個境界了，現這個境界了，熾然成異，無情的世界產生。異彼所異，因異立同，異彼所異，這個是不同於，「異」就是不同，不同於彼熾然所成的異相世界；第一個「異」是不同，不同於彼熾然所成的異相境界。底下第二個「異」字就是異相的境界，就是器世間。不同於彼熾然所成的種種異相的境界，因異立同，相對於種種的差異，而立一個相同的虛空，立同，這個「同」就是虛空，因為物質世界有種種的差異；可是，這個虛空就同相，所以，因異相而立同相的虛空，因為異的這個器世間種種差別，而立一個相同的虛空。

這一句的意思是說：異彼所異，因異立同，就是不同於彼熾然所成的異相世間；再講一遍：不同於彼熾然所成的無情的異相的境界的異世界、異相世間。因異立同，因為相對於不同的這個異相之境界，立一個相同的虛空相，因為世界是差異的，虛空是相同的，所以，這裡就是虛空的產生。

上面：無同異中，熾然成異，這是世界的產生；異彼所異，因異立同，這是虛空的產生；底下是眾生的產生：同異發明，因此復立，無同無異，「同」是指虛空；「異」是指世界，這個虛空跟世界；「發明」就是建立，建立了，虛空跟世界建立以後呢？因此復立，又產生了無同無異，無同，就是眾生的形相各異，所以，不能講同，那就是：無同就是異了，容貌各異；無異，但是，覺性本同，無異就是同，無同就是異。眾生的形貌各異，叫做無同；但是，眾生的知覺本同，就是無異。因此立無同無異，這個就是眾生。那麼，這一段就是現相，第三，三細，我們說：無明業相，第二、轉相，三就是現相，這個就是第三，三細：現相，現種種的相。現種種的相，才有後面的粗糙世界啊，粗糙的境界產生。

看註解：[此三細中後一，乃屬細境。無同異中：即第八識業相之中。以最初一念無明妄動，將整個如來藏真空，變成晦昧空境。]晦昧，很簡單，就是昏昏暗暗的空境。本來我們的真空是充滿智慧的，絕對空；可是，現在無明業相變成晦昧空境，就是空境夾帶著無明。[空是同相，界是異相，世界之異相未

成，虛空之同相莫顯，以因異方可顯同，]因異，器世間就是異，才可以顯虛空之同，有男，才可以顯女；有女，才可以顯這個男。[今既無異，所以無同。]

[熾然成異者：此成異之原因，乃在妄能，]這問題就是第二能變就是妄能，[妄能即第二細，]也就是[轉相]同時也是八識之[見分。]即「轉相、」頓點，見分就是八識之見分。[既有能見，而諸法未成，無有所見，即以業相為所見，]因為真如見不到，即以業相為所見。[業相但一晦昧之空，]不是真空，是晦昧之空、頑空。[無有一物可見，見分定欲見之，]只要有這個意識心產生了，[見之既久，現出境界相。]

[此即顯見不失科中云：「晦昧為空，空晦暗中，結暗為色。」]昏昧的這個虛空，而沒有智慧，把真智、真空轉變為晦昧為空。空晦暗中，這個虛空又跟這個暗結在一起，那麼，結暗為色，這個結暗為色就是沒有辦法透視過去，沒有光線的地方，但是，其實是堅固的結合，以眾生位來講是沒有能力，所以，透不過去就變成色，我們所謂色法就是貫串不過去。譬如說你看一個人，有人的相，用X光照下去，這個人相不存在的，剩下骨頭。所以，X光照下去，X光就有辦法剩下骨頭；而我們結暗為色，這個色身，這一層皮蓋住了，所以，我們一看，有我相、人相、男相、眾生相、狗相。對不對？大象、有牛、馬、羊相；但是，這一些眾生，只要你走過X光前，統統剩下骨頭，什麼相都沒有，只有白骨。如果再發明一種器具的話，照下去連白骨都貫穿，那就什麼又沒有，色就是空。所以，結暗為色，是因為眾生的能力不夠，不是用智慧在觀照；如

果用智慧在觀照，就不會結暗為色，色就是空，有功夫的用智慧照見，它色就是空；可是，我們現在沒有智慧，就結暗為色。

所以，我們認為這個明、暗、色是真實性的東西，是因為沒有智慧；如果有智慧的話，你就沒有我相、人相、眾生相、壽者相，沒有建築、沒有花草樹木、日月星辰。為什麼？凡所有相，都知道它是空，如果你透視得過去，色就是空；透不過去，結暗就是色，就是這樣子。所以，美只是一層皮，你看到的那個美，只是一層皮遮住而已。所以，有一個大修行人講：人是一塊會腐爛的肉，人，我們人，我們人是一塊會壞、會爛、會臭的肉，哇！講得真過癮，還真是對！人是一塊會腐爛的肉，我們這塊肉會壞、會爛、會臭，意思就是：不用太照顧它；可是，不照顧又不行，真的！這佛法還不容易！

所以，結暗為色，不曉得色就是空。[又即後文偈云：「迷妄有虛空，依空立世界」是也。如人瞪目觀空，瞪久發勞，則見空華。熾然火光盛貌，既結暗而成四大之色，如火光起於夜暗之中，熾然顯著。此境雖顯，尚在本識之中，]本識就是微細的本識。[有人見此熾然，不敢定為細境，乃指六麤者，]六麤是指後面粗的境界，[非是。]在這裡，見此熾然仍然是微細，細境是唯大菩薩能知，叫做細境；六麤是凡夫所緣，這個完全不一樣。所以，細境仍然在微細的動念裡面來討論，叫做細境，最後才有六麤，乃是指六麤，非是也。[論文釋此現識(即現相又曰相分境界相)，則云：「所謂能現一切境界，猶如明鏡，現

於色像。」又曰：「隨其五塵對至即現。」]眼睛看、耳朵聞，立刻就顯現。[何異熾然之說。]

中間，[異彼所異，因異立同：第一異字是活字，不同也；下異字皆實字，即異相之境。謂異於彼熾然所成之異相境界，因對異相之界，]而立相同的虛空，[而立同相之空。即論云：]就是《大乘起信論》講，[以依能見故，境界妄現]諸位！這個就是能所，以能見就是八識；境界妄現，就是色聲香味觸法。[(境界兼色與空)。]明跟暗。[同異發明，因此復立，無同無異：此三句當指眾生，]所以，世界、虛空、眾生，這個就是現相。[承上虛空之同相，與世界之異相，一同一異，形顯發明，因此復立，無同無異眾生之境。眾生形貌各異，故曰「無同」。知覺本同，故曰「無異」。

問：「此中虛空、世界、眾生，指為細境，與麤境何別？」答：「此惟在本識中，結暗所為之色，]諸位！如果不結暗是什麼情形？色、空盡是如來藏性；那結暗為色，色透不過去，就誤認為有色法顯現在你前面，變成有能緣的意識心，皆是識心，計著分別，但有言說，都無實義。所以，色其實本來是空。[即三類性境，根身、器界、種子，]性境就是真實境。我們的根身，你看我們這個色身，這個根身；器界就是外面的世界；種子：內在的識心，叫做種子，種子就是還沒有顯現出來的。[與麤境作胚胎耳。]]胚胎就是引申為事物的起源。為什麼？後面講的是麤境，所以，現在講的是細境。[此三細，如前二卷所云：「晦昧為空，空晦暗中，結暗為色；色雜妄想，想相為身。」又如下文偈云：

「迷妄有虛空，依空立世界。想澄成國土，知覺乃眾生。」皆從真起妄，妄有空、界、眾生。]

為什麼講妄？意思就是：虛空相是妄心所現的，是對色法講空；世界也是妄，因為是成、住、壞、空；眾生也是妄，是生、老、病、死。這個虛空、世界、眾生，統統是真心所影現出來的，而我們眾生不知道那個是你心性所影現出來的，其實虛空是你的；世界，是你心中的世界；眾生，也是你心中如來藏性所影現出來的眾生，其實虛空、世界、眾生跟你是一體的，而你不知道！

[《正脈疏》問：「通上順釋三相，]就是無明業相、轉相、現相。[甚生次第，]就是如何生出種種的次第。[但釋因明立所，]但釋，只解釋因加一個明字，立一個所。[則曰，因妄為能明，引起所明，]有能就一定有所。[以立業相，此雖經無能字，推意補之，亦通。]沒有能字。推意補之就是：你用自己的去體會，也知道有一個能字，也通。[次經明言，因所生能，予即釋為業生轉相，似亦自然之序。]為什麼？因為他為了解釋，所以，一定有能生跟所生，能所本來是妄；但是，為了解釋的次第，所以，無明業相生這個轉相。所以說：似也自然之順序，不這樣講沒有次第，你沒有能所，只有這樣講。[但妄明既以業相為所明，]妄明就不是真明了。既以業相為所明，[轉相亦以業相為所見，此何別乎？又轉相何不以境界為所見乎？]他這個問得好！

[答：「汝言妄明，以業相為所明，此言非是。」]它不是這樣子，為什麼？[蓋妄明最初依本覺起，妄以本覺為所明，本不期於業相，其奈本覺，元非可明之境，由是本覺，卒不可明，]意思就是：你緣不到本覺，卻緣到無明業相，這個意思。所以，[而徒以帶出]注意！帶出[業相為所明耳！]注意那個「帶」字。意思就是：本來就不存在；可是，因為有能見、有所見，能見，要緣那個真如——所見，可是，真如見不到，那麼，真如因為妄動，產生了無明業相，就帶出來這個業相為所明，就是看錯了！想要把那真如看清楚；可是，真如無所見，卻看出了這個業相為所明。[故佛言：『覺非所明，]這個「覺」是本覺，本覺非你所明的境界，本覺不能所明，就變成什麼？[因明立所』]因為要加一個明，就立一個所明，那麼，就變成無明的業相跑出來。簡單講：本覺緣不到，緣到無明業相，所以，無明業相是被強迫帶出來的，所以叫做妄。[其旨顯然。]

[「汝次又言：轉相以業相為所見，斯言不差。」]你說轉相以業相為所見，這個是斯言不差。[蓋轉相依業相起，妄以業相為所見，本不期於境界，其奈業相，元非可見之相，]業相本來就非可見之相。[由是業相卒不可見，而徒以帶出境界為所見耳！]帶出境界就是妄現，全部都在真如裡面討論，哪有境界？叫做妄現境界。

諸位！你現在所看到的，叫做妄現境界。為什麼叫做妄現？色就是空，所有的色法，都是緣起，當體即空，連微塵相都不可存在，哪裡有真正的境界相？你所看到的山河大地、所有，其實統統是虛妄的境界之相。所以，在你沒有大悟

以前，有時候我們就要去郊遊啊、去爬爬山啦！對不對？去蘋果園採採蘋果，去拉拉山採採什麼？水蜜桃，是不是？帶回來給我吃，就這樣，在沒有大悟以前就到處遊玩。大悟以後，哇！你所到的地方都是你的心，沒有能來，也沒有所來，台東，台東是你的心；阿里山，阿里山是你的心；日月潭，日月潭是你的心，哪裡統統是你的心，那你最重要的就是心境好，就是哪裡玩統統是好了！為什麼？所有的境界都是你的心。因此在凡夫位來講的話，內四大、外四大要平衡，所以，有時候煩的時候，出去郊郊遊啊、走一走。對不對？無可厚非啦！去爬爬山、去走一走，流一下汗，回來再繼續聽經，很好！但是，山爬一爬……回來，咦？發現那個還是你的心。意思就是：你怎麼玩，所有的境界，都是你的心境的問題。

底下，由是業相卒不可見，徒以帶出境界為所見。所以，你現在所見的境界，都是真如自性裡面的影現出來的。[故佛言：『所既妄立，]這個業相既然妄立，怎麼樣？[生汝妄能，]就是生轉相。所既妄立就是無明業相既然成立，就生汝妄能。所以，這個轉相是由無明業相來的，一個是能生，一個是所生；當然，這個是方便說，無明業相是能生，那麼，妄能就是轉相，就是所生了。[無同異中，]在沒有同異當中。[熾然成異』等，]在第八意識當中，沒有見相二分，現在見相二分非常的清楚，熾然成異，變成了虛空、世界、還有眾生，完全轉相出來。其實這個都是同一個絕對真如，你只要有功夫，透視任何的相，譬如說：山色無非清淨身，溪聲盡是廣長舌，是為什麼？都是本來面目啊，哪一樣

不是你心性所影現來的東西？全部都是你的財產，但莫執著，但莫分別，就沒有東西。是不是？所以，唯是一心，更無別法。

所以，佛悟到什麼？佛悟到什麼？佛悟到所有的眾生相就是空相，就是一真；所有的虛空都是妄現，就是一真，一個真心，一個真心；所有的世界都是妄現，當體即空，就是一真，所有十方世界，就是同一個真心顯現出來的，沒有能、沒有所，完全沒有。所以，如來者，即諸法如義，諸位！你體會得出來嗎？什麼是如來？任何東西統統如，花，花空相，離一切相，花現，那花是心性的東西，是緣起的、空性的東西。如來者，即諸法如義，為什麼？心如如不動，花、所有的相，統統不會影響到他，任何的山河大地，任何的相，他都知道，包括一個顆粒微塵，他都知道那是空，都是敗壞之相；敗壞之相是對眾生講的，如，就沒有相，沒有相，不能講生滅；也不能講不生滅。諸位！你一定要這樣解讀，那就會死在文字裡面，你千萬不要……記住！佛講生滅，是為了破眾生的執著，因為生滅就會有敗壞；佛講不生滅，你千萬不要生滅以外另外跑出來一個不生不滅，那完了！你知道生滅當體即空，不二，就是不生不滅，只是名詞不同，其實是指當下，二種角度來分析。為了解說，不得不講生滅；當體即空，不得不講不生滅，如果你認為有一種東西叫做生滅，就是錯；如果你認為有一種東西叫做不生滅，叫做錯！

為什麼？性相本來就是一如，如，就是不可得，心性當中影現出來的假相——幻，沒有所謂生滅，也無所謂不生滅，幻，不可得，不可得，如何可以立一個

不生滅？就像虛空，虛空並沒有來去、生滅、增減，虛空如何可以立一個生滅？說：沒有這個生滅，當體即空，又立一個不生滅，諸位！不要把如來的證量真實境，化作一種語言、文字的概念。所謂不生滅，就是解脫的智慧當下心，叫做不生不滅；所謂不生，叫做前念妄想不生；什麼是不滅？後念智慧不滅，前念跟後念同一念，百千萬劫都在這一念；沒有百千萬劫，為什麼？時間的長是心影現出來的，所以，立一個長。對不對？

所有的無量劫都在一念，譬如說你回想過去十年，十年就在一念；你回想你的上半生，五十年，五十年就在現在這一念，五十年沒有實體可得，沒有實體可得，長、短全在一念之間，剎那之間就見性。所以，什麼是大悟？於剎那中即見永恆，於剎那中即見永恆，這個就是大悟人的境界。諸位！沒有剎那，也沒有永恆，剎那是名詞，永恆還是名詞。諸位！生滅是名詞，是對不悟的人講的，悟了以後，不生不滅它是一個名相，為了解說證量、解脫的真實境，所以，講一個不生不滅，你還不要執著有一種東西叫做不生不滅。不生不滅直接講：就是心沒有增減，擁有再多的東西，心並沒有增加；減少了很多的東西，就像破產了，也知道這個是幻相，也沒有減少任何東西，這樣來理解，這樣來理解。諸位！絕對的空性，不立任何的名相，這個就超越一切數量，超越一切表相，超越生、超越滅，超越生滅、超越不生不滅，至此無有言說，進入絕對的空寂，就是如來的真實境，這個就是證量的功夫。底下，[其意更顯]。

底下這一段，不要說初學佛法了，底下這一段，學佛十年、二十年都看不懂，完全看不懂的！不知道底下這幾個字在講什麼？

底下，[是故經文，所之一字，上下連帶二能，而上隱下顯，且上為生所之能，下是所生之能，如祖與孫，何言無別？能之一字，上下連帶二所，而上顯下隱，且上為生能之所，下是能生之所，亦如祖孫，豈得混同。]我告訴你：看得懂的給十萬，真的！你馬上來跟我領錢。保證看不懂！師父已經講了：《楞嚴經》這種是悟道的真實境，絕對不是語言、文字的東西，這個一個都看不懂！好！

看不懂沒關係，還好有師父在，把表格拿出來，有師父在的話就很方便了，要不然做師父做什麼呢？那麼，這個是師父的草稿，草稿，雖然寫得醜，但是，我很溫柔，所以，你看一下，這個字寫得醜，你就包容包容，因為快速的整理這個資料，又沒有時間打字，所以，將來也可以打成一張的字，畫個圖。這一段因為很難、很深，所以，慢慢的稍微解釋一下，但是，解釋以後也不會困難。

楞嚴經講義，看右上方，楞嚴經講義page 550 如來藏本無能所，今依生起次第，方便解說。注意！是方便解說，不得不這樣解釋的意思。說：(A)所之一字，上下連帶二能；(B)能之一字，上下連帶二所。好！諸位看左邊，最左邊，如來藏性，那就是真如了，真如了，真如。一念妄動就叫做怎麼樣？因明立所，就加一個明了，真如又加一個明，如來藏性加一個明，立所，這個「所」字就是無明業相，因明立所，這個「所」字產生——無明業相。這個無明業相又是轉相的能生，為什麼？依生起的次第，依生起的次第，無明業相又生起了轉相；

而轉相，最後能見相，還有現種種的境界相，轉相又生出了現相，現相。好！諸位！看左邊，真如它就像樹木，無明業相就像樹的影子，諸位！這個觀念特別的重要，《楞嚴經》在一剎那之間這個觀念整理出來，你記得！真如不能生出無明業相，你一定要記住這一點，樹不能生出影子，影子不能離開樹，樹只能生樹。

所以，真妄和合是不對的，講：真如不守自性，是不對的，真如從來不生，真如從來不滅，真如從來沒有來、沒有去，真如就是真如，真如從來沒有增減、來去、生滅，統統沒有，萬法一如，叫做真如。真如絕對不會不守自性，真如如果不守自性的話，成佛就會變眾生，這一句話絕對有語病的！所以，你這裡要記住，用比喻的，真如就是一棵真樹，無明業相它就像樹的影子，樹的影子。我在這裡開始要解釋了：你說一嗎？一嗎？不對！樹，真樹是真樹，樹的影子是影子，真樹怎麼是影子呢？講一不對。講異不對，為什麼講異？真樹離不開影子，有影子它就是從真樹來的，那一棵真實的樹木來的，講異還是不對，還是不對。你說真如可以生出無明業相，那是方便說，是站在方便說。為什麼？真如，它如同一棵真樹，真樹生出來就是真樹。

所以，講真妄和合是不對的。諸位！真如從來不是無明業相，無明業相只是真如的影子而已，所以，真妄不能和合；真妄如果可以和合，是等量齊觀，就像男孩子跟女孩子結婚，二個都是人才可以結婚。真跟妄怎麼合？真如是樹，無明業相是樹影，二個怎麼結婚啊？二個怎麼合？一個影子怎麼合？所以，無明

業相是真如影現出來的影子，真樹影現出來的影子，所以，真樹不是影子；可是，影子不能離開真樹。所以，不是一，也不是異，不能合，可是，又不能離，不能離，也不能離啊，無明業相不能離真如而有，就像樹的影子不可以離開真正的樹。

好！你有了這一層觀念，正確的知見以後，來就好辦事了！所以，真如這邊畫一線→無明業相，諸位！你一定要注意，這個是無明業相依真如而有，所以，方便說：真如為能生，無明業相為所生，你一定要記住這個觀念。千萬不要說：真如能生，無明業相是所生，那完了！那完全違背《楞嚴經》的意思。記得！無明業相依真如而有，所以，方便說：真如能生，無明業相是所生。知道嗎？這樣的理解。所以，無明業相為能生，轉相為所生；第三層：轉相為能生，現相就是所生。知道嗎？第一層、第二層、第三層。所以，無明業相既然是方便說，就沒有真實義，所以，這一張能所也沒有真實義，也就是為了解說生起的次第，讓你更進一層的了解，要不然這一段實在沒有人看得懂。

所以，第一層，諸位看，第一層能與所，第一層能與所，諸位！平行看過去，能生，平行看過去左邊，就是指真如，能生是真如。所生，諸位！平行看左邊，這個叫做無明業相為真如所生；記得！它是方便說。所生。好！所生，無明業相，因為它所生，它會產生一種妄能，所以，無明業相又變成怎麼樣？能生，能生出什麼？轉相為所生。意思就是：沒有無明業相就沒有轉相。知道嗎？依

生起方便說：轉相是由無明業相所生，簡單講：沒有無明業相就一定沒有轉相。所以，這樣的角來講，無明業相是能生，轉相就是所生。

好！再看第三層能與所，第三層能與所，當有轉相，能見的轉相，它就會影現境界——現相，諸位！現相就是境界，所謂現相就是虛空、世界、眾生，現相就跑出來了，虛空、世界、眾生就跑出來了。好！所以，諸位！無明業相就是八識的相分，無明業相就是八識的相分；轉相就是八識的見分；現相就是妄現境界，所以，你要做一下筆記。諸位！真如沒有能所，真如沒有能所，妄念、妄動，加一個明，一定要看到真如；結果看不到真如，卻跑出了無明業相，強加一個明，跑出了一個無明業相。所以，無明業相就是八識的相分，轉相就是八識的見分，所以，見分緣相分就妄現境界，而這個相叫做現相，現相就是三細，那麼，這個現相就是虛空、世界、眾生。

好！來看看，注意看！看右邊，所之一字，所之一字，上下連帶二能，沿著這個(A)，大(A)，看左邊的小a你看到左邊小a嗎？小a寫什麼？寫：生所之能，小a，a1。小a的a2呢？a2看到右下邊，右下邊：所生之能，有沒有？a2好！諸位看！能生是真如，方便說：能生的真如，生出無明業相這所生，諸位！站在真如的角度，叫做生所之能。知道嗎？生出所生無明業相，而真如是能生，所以之能，真如是能生，生所，無明業相為真如所生。知道吧？所以，生所之能，如果你拿右手指起來比的話就更清楚，能生，然後畫個箭號→所生，生所，然後回去能生，就生所之能。知道吧？用手指比一下更清楚，能生、所

生，能生生出所生，然後手指再比回去，之能，生所之能，能生生出所生，這個能生，生所之能，生所之能。好！a2 所生之能，這個意思在強調這個能生，為什麼？無明業相；諸位！無明業相，看右邊，無明業相對過來的所，有畫一個圓圈，往右看，一個能生，對不對？再往右看，不是所生之能嗎？為什麼？這個「能」怎麼來的？這個「能」是真如所生的無明業相來的，而它又是轉相的能生，所以叫做所生之能。由真如所生，那個「所」字，又是同時為轉相的能生，所以，所生之能，就是形容無明業相這二種功能的同時，叫做所生。

諸位！這個「所」是指左邊無明業相，無明業相那個畫圓圈的「所」，有沒有？無明業相那個「所」。那麼，所生之能就是：這個「能」是真如所生出來的，可是，現在的角度是變成能生，所以叫做所生之能。所以，第一個 a1 是生所之能，就是生出所，就是無明業相，為真如所生；那麼，之能，這個真如是生出無明業相之能。好！再來，a2 所生之能，因為無明業相是真如所生；可是，它又轉化，轉化為轉相的能生。知道嗎？所以，這個「能」，它同時又是轉相的能生，你看這個能生，所以，它叫做所生之能，這個所生之能，在強調左邊那個能生。知道嗎？

所生之能在講 a2 所生之能在強調左邊這個能生。諸位！a1 這個生所之能在強調真如的能生。知道嗎？a1 生所之能在強調真如的能生。諸位！a2 所生之能，這個「能」在強調是無明業相——所生，無明業相——所生，所以叫做 a2，a2 好！

看(B)段，能之一字；(B)大段，看大(B)，能之一字，上下連帶二所；這個 a1 還沒講完，諸位！這個 a1 注意看！a1 所之一字，上下連帶二能，諸位！所之一字引出，注意看！a1 生所之能，對不對？生所之能有一個「能」字，那麼，「所」字，我畫一個圓圈，無明業相右邊有一個所生，畫一個圓圈，再看右邊 a2 小 a 的 a2 所生之能，諸位！這裡也有一個「能」，生所之能，a1 有一個「能」，a2 所生之能，又有一個「能」。知道吧？所以，這個「所」字帶有二個「能」出來，帶有二個「能」出來，叫做所之一字，上下連帶二能。好！再看大(B)能之一字，上下連帶二所，能，諸位！看這個(B)的左下方，能生，還有所生，諸位看！轉相，先看轉相，轉相，轉相，往右邊看，所生、能生，現在就變成第二層的能所與第三層的能所，所以，第二層的所與第三層的能了。

注意看！所生，有一個箭號→往右邊，叫做能生，諸位看小 b1，小 b1 生能之所，諸位！這個「所」，先看生能之所這個「所」，這個「所」字是什麼意思？意思就是：轉相為無明業相所生。知道嗎？先看那個「所」字，轉相為無明業相所生，所以生能；可是，生能是生出什麼能呢？生出什麼能呢？生出轉相的能生，生出轉相的能生，為現相的……現相為所生，現相為所生，所以叫做生能之所。生出能緣的轉相；但是，能緣的轉相卻是無明業相所生，所以叫做生能之所。生出能緣的轉相；可是，能緣的轉相卻是無明業相所生。知道嗎？b1 叫做生能之所。好！

b2 就是看到第三層的能與所了，第三層的能與所，有一個箭號畫→第三層能與所，能生所生，看 b2，能生之所，這個就是很單純的，能生還有所生，轉相為能生，現相為所生，所以，這個現相是怎麼樣？就能生之所，能生之所。好！(B)是怎麼講？(B)就是能之一字，上下連帶二所，能之一字，上下連帶二所。這個能生，諸位看左下方有一個圓圈，一個「能」，有沒有看到一個「能」？圓圈這個「能」，你看，這個「能」就變成怎麼樣？所生。是不是？還有所生。好！諸位再看上面那個「所」，我現在故意畫這個，你現在統統看那個符號，框框裡面就好，看框框裡面就好，看框框裡面就好，那個範圍。諸位！你看上面有一個「所」字，我畫圓圈，上面有一個「所」字，你看上面有能生，往右邊看，是不是又有一個能生？所字連帶二個能。對不對？是不是？所字連帶上面一個能、右邊一個能，所以，所之一字，上下連帶二能。好！

諸位看底下，(B)底下一個：能之一字，上下連帶二所，你看「能」字，「能」字的左邊是不是一個所生？「能」字的底下是不是一個所生？能字連帶二所。所以，再解釋一遍：這所字上下連帶二能，就是生所之能、所生之能；那麼，能字上下連帶二所，就是生能之所、能生之所，b1、b2 這個一層一層來的。

那麼，看最左邊，真如就像爺爺，就是祖父了；無明業相就像父親，父親就是兒子，祖父的兒子；轉相就像孫子，如果站在這三個角度來講：真如的角度、無明業相的角度、轉相的角度，真如是爺爺，爺爺，無明業相就是父親，同時

就是祖父的兒子。知道嗎？我寫個「兒子」就是雙重身分。轉相就是孫子，轉相就是真如的孫子。好！諸位看無明業相的右邊，如果以無明業相、轉相、現相來討論，無明業相就像祖父；轉相就像父親，同時也是祖父的兒子；現相就當作是孫子，這個次第是非常明顯的，叫做祖、父、孫，祖、父、孫，真如是祖，無明業相就是父，轉相就是孫；無明業相是祖，（「祖」就是祖父），轉相就是父，現相就是孫，孫。好！諸位看！右邊，右邊的經文，畫彎曲線那個經文：因明立所，因明立所，這個因明立所就是初細，無明業相（八識的相分），無明業相（八識的相分），這個就是初細。諸位！你看到初細嗎？無明業相（八識相分）。好！諸位看底下有二細，就是轉相，轉相，我畫一個箭號→往那邊，轉相（八識的見分）。知道吧？好！往右邊看，二細：轉相（八識的見分）。好！諸位看最底下，最底下，三細就是現相。那麼，這個二細，二細的經文在哪裡呢？諸位看上面，中間的經文，經文：所既妄立，生汝妄能，生汝妄能，這個就是二細，二細：轉相（八識的見分），八識的見分，生汝妄能。

底下經文：無同異中，熾然成異，這個就是現相，叫做三細：現相（妄現境界），這個三細就是妄現出虛空、眾生、妄現出世界，妄現出世界。好！那麼，整張師父再解釋一下：左邊，但有能所，左下角，但有能所，俱是戲論，但有，為什麼？這是一真如，為了解說次第方便，生起的次第，而方便解說。我再解釋，簡單的念過：[楞嚴經講義 page 550 頁，補充資料](#)，如來藏本無能所，今依生起次第，方便解說。看左邊，第一層能所是真如生出無明業相，方便說；第二層能所是無明業相生出轉相；第三層能所是轉相生出現相，生出現相。所以，真

如是如來藏性，無明是無明業相，轉相、現相。再來，看這個真如，第一層能所，第一個能所，真如能生無明業相，這個真如就是生所之能。諸位看 a2 無明業相是真如所生，同時能生出轉相，所以，這個能生，無明業相的能生，小 a 的 a2 是所生之能，它雖然是能，可是，被真如所生。第二層能生、所生，第二層能生、所生就是：無明業相能生出轉相，所以，無明業相是能生，轉相是所生。諸位看那個「顯」字，「顯」字，無明業相右邊有個「能」字，能生，能生，一個「顯」字，這個「顯」字就是它是最主要的，談的就是這個：是顯。而那個左上角那個「隱」是能生，意思就是附帶的。無明業相最重要的是能生轉相，主要的是能生轉相，在講這個；可是，那個能生無明業相的真如，是隱而不談。好！

諸位看右邊，第三層能與所，第三能與所就是：轉相能生，現相是所生。所以，能生的轉相是顯，意思就是：它的功能最主要……轉相在強調什麼？在強調轉相能生。知道嗎？現相是所生，是隱，是隱，在強調。所以，這個無明業相在強調能生、轉相在強調能生，而所生的現相是隱，是隱。所以，b1 是(B)的小 1 是生能之所，生能之所；而 b2 是能生之所，能生之所。所以，初細叫做無明業相，就是八識相分；二細就是轉相，就是八識見分；三細就是現相，是妄現境界。經文：因明立所，就是初細，就是初細；所既妄立，生汝妄能，就是第二細；第三就是：無同異中，熾然成異，就是妄現境界，就是三細。諸位！這三細全在微細的諸佛菩薩的心中而論的，還沒有妄現，這個妄現境界還

是細的，還不是眾生。諸位！今天所談的三細，完全是諸佛菩薩的境界，不是凡夫的粗糙境界。好！

把《楞嚴經講義》拿出來，《楞嚴經講義》拿出來，倒數第四行，這樣來看的話就很輕鬆了！底下，550頁倒數第四行，是故經文：所之一字，上下連帶二能，師父剛剛講過，所之一字，連帶二個能。而上隱下顯，從真如能生無明業相，是隱；無明業相能生轉相，這個是顯。且上為生所之能，生出無明業相，無明業相為所生，真如為能生。下是所生之能，無明業相為能生，但是，卻為真如所生，叫做所生之能。如祖與孫，如真如是祖父，那麼，轉相就是孫子，何言無別呢？底下，能之一字，上下連帶二所，而上顯下隱，轉相，它是由無明業相所生的，所以上顯；但是，無明業相又是能生出現相，所以，而上顯下隱，無明業相能生出轉相，轉相能生出現相，所以，顯字在強調能生。下隱，現出來的現相是隱的，且上面為生能之所，它生出能、能緣，卻是無明業相所生，這是生能之所。下面是能生之所，是能生出來，能緣，為什麼？能生出現相，現相是所生。所以，轉相能生現相，轉相為能生，現相為所生，就能生之所，但為轉相所生，就能生之所。亦如祖孫，祖就是業相，孫就是現相，豈得混同？混同。

諸位！這一張你自己看要看二十年，保證要看二十年，你怎麼搞都搞不懂，這個如果不通達，就完全看不來，完全看不來！

好！今天我們上課到這裡，耽擱了大家一點時間，耽擱了大家一點時間。

迴向，請合掌；等一下不用誦楞嚴咒，願以此功德，消災在座諸位法師、諸位護法居士大德，迴向本講堂消災點燈及亡靈牌位拔度者，上報四重恩，下濟三途苦，若有見聞者，悉發菩提心，盡此一報身，同生極樂國。願生西方淨土中，上品蓮花為父母，花開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶。



勤修清淨波羅蜜 恆不忘失菩提心

滅除障垢無有餘 一切妙行皆成就

Email:dakuan00@yahoo.com.tw

牟尼佛法流通網 釋大寬法師 合十 分享

[電子書免費下載 PDF for Apple iPad Acer ASUS HTC WIKI](#)

<http://www.muni-buddha.com.tw/book/>