

慧律法師佛學講座-楞嚴經(68)

第六十八講:大佛頂首楞嚴經講義研究(47)

南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛。

《楞嚴經講義》289頁，[卯九、顯見超情(分四)。辰初、正遣自然。二、正遣因緣。三、迭拂妄情。四、責其滯情。(辰初分二)。巳初、阿難約徧常義疑自然。二、如來約隨緣義以破之。(巳初分三)。午初、領性徧常。二、疑濫外計。三、疑違自宗。今初。]這個「情」分二個角度講，就是執著和知見，這一段是顯示佛悟的究竟見性，不生不滅的見性，是超越一切的情執、一切的知見。這個「情」包括四個角度說：一、凡夫情；二、外道情；三、二乘人，二乘人之法執；四、權教菩薩。顯示見性是超越凡夫之情；顯示見性是超越外道之情；顯示見性是超越二乘人；顯示見性是超越權教菩薩。顯示這個見性超越一切凡夫的知見；顯示見性是超越外道的知見；顯示這個見性是超越二乘人的知見；顯示這個見性是超越權教；權，民權路這個權，權教菩薩的知見，這一段就是講這個。

經文：「阿難白佛言：世尊！誠如法王所說，覺緣徧十方界，湛然常住，性非生滅。」阿難對佛這麼說，說：世尊！就像法王您所說的：覺緣徧十方界；這個「覺」就是覺性，有能緣之功能。覺緣就是這個覺性有能緣之功能，它是徧十方界的，是湛然常住，性非生滅，也就是我們每一個人都有佛性，就是指這

個，湛然常住。所以，南無常住十方佛，就是指每一個人的覺性；南無常住十方法，就是指每一個人從覺性裡面散發出來的真理；南無常住十方僧，就是比喻遍十方，只要你心和合，沒有能所，和合無諍，心性就是僧，這個就是指自性常住。性非生滅，什麼叫做生滅？生滅就是能所不斷，叫做生滅，能所不斷。

底下，[此一大科，顯見超情。以見性不變隨緣故非自然，]這個自然，外道的自然，接近無因論，就是撥無因果，無因無緣，就自然生自然滅。諸位！外道所講的這個自然是無明，建立在無明的。那麼，以見性是不變，也就是說：見性常存，互古以來，我們每一個人的不生不滅的見性一直存在，只是沒有開發，但是，它能隨緣，像摩尼寶珠一樣。所以，它不是外道所講的：建立在無明的一種自然。說：隨緣，但是，這個見性是不變的，它是互古存在的，所以非因緣。

諸位！因緣是生滅法；見性是不生不滅法，所以，非因非緣是諸佛之本源。在這個《菩薩戒經》裡面有一句話說：非因非緣非果、非果法，是諸佛之本源，也就是說：任何一個人要契入佛的領域，必需要頓悟，進入沒有任何的能、所，沒有任何的階位，與天地一體，同時存在的佛性。說：自然；[隨緣不變故非因緣；自然、]這個外道的自然，還有凡夫和二乘人所講的這個[因緣，皆是妄情計執，]在這裡因為講的是究竟，連這個二乘的方便的所講的因緣法，都要破除，都要放下。所以，皆是妄情計執，[見性兩皆不屬，]因為見性非生滅法，是迴脫根塵，獨立存在，靈光獨耀的。所以，見性兩皆不屬，意思就是說：也

非自然，也非二乘人講的因緣法；意思是說：超越外道所講的自然；也超越一切凡夫、二乘人所講的因緣法，[故曰超情。]

[誠如法王所說：誠者實也；法王所說，指如來上文諸科，所說徧常之義。覺緣指見性，謂親依覺性具有能緣之功能，故稱覺緣。徧十方界者：乃稱性周徧，不分科中，見性徧見一切，同體不分；]在顯見不雜這一科當中，（[不雜科中，]）[見性周徧，非汝而誰？此二科俱成徧義。]

[湛然者：如寒潭止水，]就像寒潭靜止之水，[湛然不動，領不動科中，]「領」就是依據，依據前面的顯見不動這一科當中，[身境動搖，見無所動；]在顯見無礙這一科當中，（[無礙科中，]）說：[身心圓明，不動道場之義。]

[常住者：領無還科中，]就是顯見無還這一科當中，[若真汝心，則無所去；]顯見不失這一科當中，（[不失科中，]）[雖稱顛倒，無始不遺之義。]雖然是顛倒，但是，無量億劫以來，從來就沒有消失，沒有遺失。

[性非生滅者：]依據顯見不滅科中，（[領不滅科中，]）[彼不變者，原無生滅之義。如上諸科，俱成常義。阿難躡之起疑，]就開始懷疑了。[疑濫外宗，]就是外道，「宗」就是思想，就是懷疑混亂了，佛門跟外道的思想，現在搞混了！外道，外宗就是外道的宗旨，就是思想。[遂計自然。既破自然，復計因緣，皆是識心分別計度，妄情用事耳！]諸位！那個識心就是客塵煩惱，不是

永恆常住的覺性，識心是依境所引出來的分別、煩惱、無明，不是亙古以來常存的覺性，所以，應當放下，這是妄情用事耳。[初領性徧常竟。]

底下，[午二、疑濫外計。] 經文：「與先梵志，娑毘迦羅，所談冥諦，及投灰等，諸外道種，說有真我，徧滿十方，有何差別？」這個與先梵志，「梵志」就是一切外道的總稱，一切外道的總稱，後來就稱為修行人，在《阿含經》，後來就是把梵志當作：一切外道的修行，統統稱為梵志。娑毘迦羅，翻譯成中文叫做黃髮外道；或者叫做金頭外道；或者叫做龜種，烏龜的龜。這金頭就是金色的頭，頭髮是金色的；或者是黃髮；或者稱為龜種，這個是印度古仙人的名字，為數論派之祖。因為他的鬚和髮這個面色；「面」就是臉，都是黃赤，黃色、赤色，所以，號稱為黃赤色仙人，娑毘迦羅。他們也談啊；但是，他們所談的這個冥諦；「冥諦」如果加三個字：叫做「最初的」冥諦；萬物為什麼有性呢？就是來自於冥諦；就是冥性，也是立一個類似我們中國人講的盤古開天，類似這種思想，有一個開始，冥諦。以及投灰等，這個「投」就是我們講的塗，把這個灰塗在身上；這個我看 Discovery 頻道，或者是國家地理頻道，我常常看這二個頻道，有的印度的修行人，把他全身都抹上那個灰土，灰土。以及投灰等，諸外道種，說有真我，徧滿十方，有什麼差別？現在就是阿難弄混了，把佛道跟外道弄混了！

[先梵志是古來梵志也。其人自謂，梵天苗裔，志生梵天，即婆羅門種。娑毗迦羅，]在序分中裡面已經有講。（[解見序分中。]）[冥諦，為冥初自諦，]

就是一切的開始，自諦就是依這個，從這個開始，依這個冥初、冥諦，為依據的開始。[是外道二十五諦中，第一諦也。]諸位！這個第一諦，不是佛教講的第一義諦，意思就是：從這裡開始建立的。[彼數論師，計冥性是常，能生大等二十三法，與現今所說，湛然常住，性非生滅，]這個義理有一點混亂了，（[義似有濫。]）

[及投灰等，諸外道種：投灰，亦云塗灰，有時以身投灰，有時以灰塗身，而修無益之苦行。等者等餘拔髮、]我有看到在做那個印度耆那教，這出家女眾，她們那個頭髮，要出家的時候；我在影片看到的，真的就是這樣子，不是像我們佛法佛教的出家人，剃度的時候用這個剃刀，沒有的！她是頭髮長長的，然後抹那個濕濕的，先洗一下，然後她的師父；她的師父就是赤裸的，統統沒有穿的，統統沒有穿的，男眾，女眾是有穿啦，女眾是有穿啦，她師父都光光的，我第一次看到，我也是嚇一跳，是真的！然後就用拔的，用拔的，這是剃度的儀式。那麼，有一種外道，是專門拔這個頭髮的。

熏，用煙熏這個鼻子，（[熏鼻、]）臥這個棘、（[臥刺、]）或者是[自餓、]就是一直餓，餓著肚子，認為受一點苦可以生天，不吃東西，我們常常稱為：那個打餓七，有時候也變外道，自餓外道。有時候調整這個身體，還是需要靠智慧的，不吃，可以；但是，要充滿智慧的，只有不吃，不能代表他就叫做修行，有時候就會變成自餓外道。[與持雞戒、]持雞戒是什麼意思呢？外道以苦行，認為出離解脫之道。什麼叫做苦行呢？意思就是：吃苦將來就可以生天，

吃苦，就是把這個身體一直折磨，讓它折磨，認為就像我們觀念講的，這樣叫做消業障的意思；觀念卡住了，不知道從心性下手。所以就是認為：我就吃了很多的苦！那麼，持雞戒，持雞戒是什麼？就像雞一樣，整天站一隻腳，叫做一足而立，你聽過一句成語嗎？叫做金雞什麼？對！獨立，就是這個，就是外道，學外道的，用一隻站立的，用一隻腳站立的，站整天的。是不是？他們認為這樣身體受一點苦，將來可以生天，認為這個是生天的因，叫做非因計因。

其實生天是十善，行十善自然就生天，行十善是生天的因；他現在把這些沒有意義的吃苦，當作是生天的因，所以叫做非因計因，不是生天的因，卻把它誤認為是生天的因，很可怕的，這思想是錯誤的！還有就是持[牛戒]這個牛戒就是戒禁取見的一種，古代的印度外道當中，有錯認為執這個牛行，以為生天之業因，就是學牛走路，所以叫做持牛戒，學這個牛走路，學這個牛走路。還有就是模仿牛眼睛闔起來，模仿這個牛，眼睛闔起來。還有牛常常低頭，人是人，他就是不學人樣，他就學牛！還有食草，吃這個草，人吃草等等種種的苦行，以期生天，就是他們的最終的目的就是期待生天。

那麼英國……這一輩子只要沒有聽到佛法，全世界都一樣，英國也是這樣子的，他們認為人有很多的煩惱，所以，他們這一些行為學家就去學什麼？學猴子叫；學著大象走路，把這個手弄成大象，像小朋友，像小朋友一樣，像小朋友一樣，他走那個……人的兩腳獨立站起來，他不要，那個英國的動物學家，認為人這個情緒沒有辦法宣洩，是因為沒有辦法像動物一樣，在森林野外這樣

吼叫、這樣走路，所以，他認為教導這些人類，學習、模仿這些動物的行為，會回歸到自然，所以，他自己就學了；人……電視演出來的，人都不像人，然後就學那個猴子；還有學那個金剛，金剛，這樣搥著胸部……看到那個新聞報導，三個字：好好笑！沒有聽到佛法，也沒有辦法，也沒人教他，他就認為要回歸自然，就是一定要學學那一些動物，學那一些動物。還有長臂猿，噢～～～學那個長臂猿，學那些動物。我們如果沒有聽到佛法，可能也會學到這一些，也回歸到自然的畜生，悲哀喔？悲哀！這是牛戒，也就是向牛學習，把牛的這個走路、把牛的行為當作是生天的因，就模仿牛，闔眼、低頭吃草，這種種的苦行沒有意義。

所以，[諸外道種。此等皆心遊道外；]不知道即心就是佛，心外無道，心外無佛。[種者類也。說有真我，徧滿十方：真我，或即二十五諦，末諦之神我。]末諦就是最後的神我。[外道計我相有三：一、大我；二、小我；三、不定我。]此所說覺緣徧十方界，]佛所講的，阿難錯認為[義似有濫大我，]「濫」就是混淆。佛講的覺緣徧十方，阿難把它混淆了，跟外道講的這個大我，把它搞混了！[如來所說徧常，與外道有何差別？二疑濫外計竟。]

[午三、疑違自宗。]291頁，經文：「世尊亦曾於楞伽山，為大慧等，敷演斯義：彼外道等，常說自然，我說因緣，非彼境界。」說：世尊也曾經在楞伽山，為大慧菩薩等；大慧菩薩他是十地菩薩。現在阿難懷疑：是不是佛所說的法，跟以前所講的不太一樣，所以，這一段叫做疑違自宗，好像有違佛所講的

自己的思想，叫做疑違自宗。就是阿難懷疑佛陀所講的，是不是違背了以前所講的思想？所以，世尊以前也曾經在楞伽山，講《楞伽經》的時候，為大慧菩薩等，敷演斯義，彼外道等，常說自然，外道的自然就是透過無明；佛教講的自然就是本自其然，也就是破無明，見法身，恢復妙然的天性那一種自然；不是沒有破無明，任其自生自滅，不理它、不管它的一種自然，完全不同！

佛教講的妙性天然，是破無明，見法身，是開採、開悟如來藏性的；外道講的這個自然，完全是無明的，而且是意識型態，依據推論出來的。我說因緣，非彼境界，「我」就是佛法，佛，佛卻說因緣；因為外道常說自然，而佛就說因緣、因緣法，來破自然，來破自然；中間加二個字：當然；「非彼」加二個字：外道，當然，因緣法絕對不是外道自然的境界，當然非彼外道境界，這一句話的意思就是這樣：當然非彼外道境界。再講一遍：說：世尊也在楞伽山，為大慧菩薩等，敷演斯義，彼外道等，常說自然，而佛說因緣法，破了外道的自然。所以，佛說了因緣法，當然非彼外道的境界。

[此舉昔日自宗。楞伽山名，此云不可往，非有神通者，不能到故。]也就是你要聽《楞伽經》，要飛上楞伽山，沒有神通是上不了的！所以，非有神通者，不能到故，叫做不可住。[佛依此而說《楞伽經》，表法殊勝，非二乘所能及。]

[大慧菩薩，是楞伽會上當機，等者等餘眾故。佛曾在楞伽山，為大慧等，廣辯內教，與外道不同之義。彼外道等，常說自然者，清涼云：「無因論師，計

一切物，無因、無緣，自然生，自然滅。」]就是放縱它，沒破無明，完全建立在無明煩惱。[如彼偈云：「誰開河海堆山嶽？誰削荊棘畫獸禽？一切無有能生者，是故我說為自然。」]他們外道的偈頌說：到底是誰開鑿出河還有海？還有堆積這麼高的山嶽呢？是誰削這個荊棘，而畫出這個鳥獸呢？畫出這個禽獸，就是獸禽。一切無有能生者，根本就沒有能生它的，是故我說為自然；而佛說業感緣起的，業力感……感應的感，業感，它就能生我們今生今世為什麼來到這個世間呢？是業感，業力所感召而來的。

[此則撥無因果，不立修證，]不立修證，就是放任無明，這一句話：不立修證，就是放任無明，不去破除無明。所以，[佛說因緣以破之，]為什麼要講因緣來破這個外道呢？讓大家眾生重視因緣果報的可怕，善，善因有善果；惡因有惡果，不能像外道這種放任自然，不立修證，撥無因果，叫做修行。[故曰：「我說因緣，非彼境界。」]也就是佛所說的因緣法，絕對當然不是外道，講自然思想的這種境界。

[如《楞伽經頌》云：「我說唯鈎鎖」]離諸外道過，若離緣鈎鎖，別有生法者，是則無因論，彼壞鈎鎖義。說：我說唯鈎鎖，鈎鎖，用我們現在的名詞叫做環環相扣，環環相扣，無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老死，無明緣行、行緣識……所以，無明、行、識、名色……就是一個鈎鎖接一個鈎鎖。這個鈎鎖，佛教的專有名詞就是緣起，這個鈎鎖就是互為鈎鎖，就是緣起，任何法不能單獨存在，都必需有前因，還有外緣，一定會產生後果

的。所以，我說萬法，也就是都是有緣起的，如果是十二因緣，也是環環相扣。為鈎鎖，[（鈎鎖，即是因緣，取相連不斷義，十二因緣，名十二鈎鎖。）]，就是環環相扣的意思，無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老死，老死，死了以後再來，無明又行……這個十二因緣，有三世十二因緣；有二世雙重的因緣；有一念具足十二因緣，一念具足十二因緣，這個講起來又是很多、很深。[離諸外道過，]為了離開外道的斷滅見；或者是常見；或者是斷滅見，所以佛說：萬法都是環環相扣的鈎鎖的，都是有因果的。[若離緣鈎鎖，]意思就是：離開了這個緣起法，[別有生法者，]就會變成外道的無因論了，（[是則無因論，]）[彼壞鈎鎖義。]就是不能壞緣起的義理。

[又因謂種子親因，]種子就是我們的親因緣。[緣謂資發助緣，內而三乘等性，須假宿生善根，種子為因；復假如來教法，以為外助之緣，方生諸乘所證之果；外而百穀等物，亦須種子為因，水土為緣，方生芽等，大異於彼外道所說，故曰非彼境界。]意思就是：萬法統統必需假借緣起，不是像外道這樣講的。

**292頁**，經文：「我今觀此：覺性自然，非生非滅，離遠一切虛妄顛倒，似非因緣，與彼自然；云何開示，不入羣邪，獲真實心，妙覺明性？」它這個文言文太省略了，以致於看起來很吃力，一般人一看，根本看不懂！所以，師父講，中間加的字，你要自己去加，你才看得來。我今觀此，說：我現在看到這個，佛所說的覺性，就是覺緣之見性，覺緣遍十方的見性。自然，自然就是好像相同於外道所講的自然。

再講一遍：說：我今觀此：佛所說的覺性自然，這個覺性自然的存在，又好像外道所講的自然，佛所說的非生非滅，非生就是本有；非滅就是究竟不壞，非生就是：不是生出來的，不是假借緣起而生，意思就是本有的。非滅就是究竟不壞，這個覺性是一直存在，盡未來際，它仍然存在的，還是存在的，叫做非滅。我們這個覺性自然，非生非滅，是遠離一切虛妄顛倒的。

似非因緣，「似」就是像，就像外道所講的；諸位！做一下筆記，「非因緣」就是自然，三個字，「非因緣」就是自然。這一句話的意思就是說：似就是：又像外道所講的自然。是不是？與彼自然，與彼自然就是說很像。這一段的意思，更進一步就是：似非因緣，與彼自然，如果把它拆開來就是：又好像佛所說的這個非因非緣，當體即空，聽起來本性具足，自然的具足，又好像相同於外道所說的自然，這個自然的道理差不多，「與」就是同彼自然。所以，看起來，前面就是說：佛所說的非因非緣，當體即空，也可以這樣解。彼自然，彼外道所說的自然外道的道理差不多。現在整個搞混了！

再講一遍：似非因緣就是：佛陀所講的非因非緣，這個自然存在的覺性，妙性天然的覺性，又類似外道所講的自然的道理差不多，這樣子來講。所以，前面講的非因緣也是自然，是佛所講的妙性天然，當體即空的意思。非因非緣，非因緣把它拆開來，叫做因當體即空，緣當體即空，要這樣拆開來解。非因緣就

是非因非緣，就是佛所說的當體即空的妙性天然的那一種自然，聽起來又好像是外道所說的自然的道理差不多，我阿難被搞混了！

云何開示，如何來開示佛道的妙性天然，與外道的自然，到底是同還是異？令佛弟子不致於誤入群邪。諸位！群邪就是外道知見，外道可怕的知見。獲真實心，獲得如來真實的心，妙覺明性。

我再講一遍：平鋪直敘下來，你會更清楚！我今觀此：佛所說的覺緣的見性遍十方界，妙性天然，自然存在，而佛所說的這個妙性天然，自然的存在，就是非生非滅，是遠離一切虛妄顛倒，聽起來，這一段聽起來又類似……就像佛所說的非因非緣，妙性天然，存在的那種自然本覺妙性，同外道所說的那個自然的道理差不多。我們如何請示佛陀來開示，我們佛性的妙性本自具足的自然本性，與外道所說的自然這個理，到底是同還是異？能令佛弟子不誤入外道的知見，獲得如來真實的心，妙覺明性，才不致於誤入歧途，修佛道又變成外道，這一句話就是這個意思！

所以，[首句判同外計。謂我今觀此，覺緣見性，亦成自然。非生非滅三句，謬取]「謬」就是錯，錯取[如來所顯見性之義，以證成之。非生者，由來本有；非滅者，究竟不壞，即不失不滅科義。若有動、有還、有雜、有礙、有分、俱屬虛妄顛倒，前顯不動、無還、不雜、無礙、不分，故云遠離。此實大乘正理，]加三個字：「究竟之」正理，現在《楞嚴經》是大乘究竟之義，[迥超凡情外

計，]凡夫的情執、外道的計著。阿難不了解佛意，（[阿難不達，]）[反取之以證自然，]反而誤認為佛陀講的妙性天然把它誤認為外道的自然。所以說：[故曰似非因緣（即自然），蓋外道自然，佛昔所破，今佛所說同彼自然，此疑違昔宗。]阿難自己懷疑說：佛現在所講的，跟以前講的不一樣，產生懷疑。

[云何開示，不入群邪者：意謂佛之所說，與外道自然，或同或異，]是相同呢？還是有所不同？[固所未諳，]就是不熟悉。[云何開示分明，令知揀擇，不入群邪，頓獲無戲論之真實心，而證妙覺明性之全體大用耶？初阿難約徧常義疑自然竟。]

[已二、如來約隨緣義以破之(分二)。午初、責惑索體。二、詳與詰破。今初。]

**經文：「佛告阿難：我今如是，開示方便，真實告汝，汝猶未悟，惑為自然！」**

佛這一段就是感歎，感歎就是說：要找到那個根器很利的，很難！這個如果咱們中國的祖師，早就大悟了！對不對？去，二句話就解決了；阿難卻搞了老半天！你所想到的問題，阿難他老人家他都替你想好了，你要問什麼，他都替你想好，其實阿難就是代替眾生而問的。是不是？所以，示現、大權示現，眾思想到的問題，阿難統統想到了，你要問的，他都替你問完了！佛告阿難，佛很無奈的就說了：我這樣很辛苦的，如是開示種種的方便，已經把究竟的真實義告訴你了，汝猶未悟到究竟如來藏性，你把這個見性，妙性天然，惑為無明那一類的自然，變成外道的自然。

[此破自然。先呼當機之名，而責之曰：我今前來八番，如是開示，費却許多唇舌，或直顯]中間加一個字更清楚，或者是[旁通，]這要分二次念：或直顯，或旁通，加一個「或」字。[或明彰]或[曲示，]「明彰」就是很明顯的顯示；或曲示就是繞一個彎，方便來開示，「曲示」就是善巧方便開示。[種種權巧方便，無非將一真實相之道，]實相無相無不相的道理，[告知於汝，汝猶未能悟見性為真本，反乃惑為自然，]把佛教講的見性的真本，搞成外道的自然，[豈不辜負於我哉！]

底下佛說，**經文：「阿難！若必自然，自須甄明，有自然體。」**這一段對不見性的人來講，聽起來很吃力、很困難！說：阿難！如果你講的，像外道的自然，你自須甄明；**甄明：你要好好的分別、鑑別**，這個「甄明」就是鑑別，明鑑的鑑，要好好的鑑別。**有自然體，有沒有一個自然的體性？**意思是說：離塵是否有自體性？你所說的自然，到底是依什麼為自體性？你依靠什麼來講自然？這一句話的意思就是這樣。阿難！如果說：你一定要提到外道的自然，你一定要好好的鑑別，鑑別，有沒有一個自然的體性？意思是說：離塵是否有自體性的自然體？你所說的自然，到底是依什麼為自性呢？

[若汝必定，以此覺緣周徧不動，性非生滅，以為是自然者，]外道思想的自然。[自當甄別明白，]「甄別」就是審查、區分，好好的明辨一下。[有一自然之體]「體」就是體性，[方可。初責惑索體竟。]因為你依著自然而講嘛，自然一定有自然的體性嘛！所以，這一段是責惑索體，就是責備阿難迷惑，變成自

然了，把佛性變成自然的外道。好！你講自然，沒關係，你自然是依什麼為體？你講出來，佛聽聽看。

[午二、詳與詰破。]294頁，經文：「汝且觀此，妙明見中，以何為自，此見為復以明為自？以暗為自？以空為自？以塞為自？」這句話的意思就是說：你好好的觀照，看一下、鑑別一下，清楚！你要弄得更清楚，在這個妙明的見性當中，是以哪個為自然的自體性呢？這個見性是以明——明亮的明相，就是有光線的明相，來當作是自然的自體性？還是依靠暗的，暗相為自體性？或者是依靠……「以」就是依靠，或者是依靠以虛空來當作是你自然的自體性？或者是以阻塞——有障礙的塞，為你的自然的自體性？佛要他好好的冷靜思惟、鑑別，你講自然，行！以什麼為自然的自體性？

[此就中詰問。謂妙明真見、徧見諸緣，汝且觀察，此妙明見中，以見何者為自然之體，此二句為總詰。此見為復下，約明、暗、空、塞四緣，逐一別詰。]

「詰」就是問，問清楚。[以明]如果是你用這個明相，來當作是自體性，（[為自者，]）[謂以見明者為自然體。]底下三例就知。[下三例知。]

經文：「阿難！若明為自，應不見暗；若復以空為自體者，應不見塞；如是乃至，諸暗等相，以為自者，則於明時，見性斷滅，云何見明？」這一段對初學佛法來講，相當的困難！阿難！若明為自，阿難！如果你把這個明相，來當作是自然的自體性，意思就是依靠，轉換另外一個角度講就是：你依靠明相，才

有這個自體性的話，假設說啦！應不見暗，為什麼呢？因為明走了，你這個體性就跟著走了，暗來，你就看不到，所以叫做應不見暗。就是說：阿難！如果你只依靠明為自體性，那麼，暗來就看不到，因為明、暗是對立的，是互相取代的。意思就是說：明相現前，你才有體性的話，那麼，暗相來，你根本看不到。是不是？明走了，你就跟著走了，這個體性就跟著走了。意思就是說：如果我們的見性，是跟著明顯現的話，一樣啊，明走了，我們的見性也跟著走了，暗來，就看不到暗了。這個自然也是這個道理，如果你依靠明，認為是自然的自體性，那麼，明走了，暗現前，這個體性就沒有了，所以，應不見暗。若復以虛空為自體性，那麼，碰到了塞的時候，就應不見塞。對不對？

如是乃至；應不見塞，因為虛空已去，不復存在了。如是乃至，諸暗等相，若諸暗等相，把它當作是自體性，則於明時，就是明相現前的時候，見性斷滅，云何見明？見性斷滅。是不是？如果說你把種種的暗相，來當作是你自然的體性的話，對不對？那麼，暗才存在這個自然的體性，那明相現前的時候，有明相的時候，見性就斷滅，因為不復存在嘛！可是，云何見明？可是，相反過來的，你為什麼暗去……暗來見暗，明來見明呢？既然我們的見性已經跟著暗走了，為何你現在很清楚的可以見到明？意思就是說：暗去，見性也是不動，暗來見暗，明來見明，無關於見性。

[此難破。若以見明為自然體者，自然應當不變，]不變就是有一個體性。[既以明為自，]那麼，[只應見明，]意思就是：依靠明才有自體性，明走了，暗

就絕對看不到。是不是？[至於明去暗來，應不隨緣，不能見暗，方成自然？]  
自然就是：才叫做有個自然的體性存在。所以，[以空為自等，]如果你以虛  
空為自體性，[例此可知。如是乃至，超略以塞為自，應不見空？諸暗等相者：  
子夜黑月，雲霧晦暝等，]這個暝，左邊那個目部除掉，這個字是死不瞑目的  
暝。（新版已更正）是不是？[皆為暗相，既以暗為自然體，自應不隨明緣，  
故難]就是反問。[以則於明時暗滅，]明相現前的時候，暗就滅，[見性應當斷  
滅，]但是，見性不斷滅，為什麼[云何明時仍舊見明？]意思就是：見性無關  
於明暗，見性無關於明暗。[既然明來見明，暗來見暗，]那表示如如不動的心  
性[乃是隨緣，]緣現，無關於獨立的見性，外面的明、暗可以隨緣顯現，但是，  
無關於見性。[有何自然之義？初正遣自然竟。]意思就是說：自然如果有體性，  
自然則無法隨緣的意思，有何自然之義呢？有什麼自然呢？你找不到體性啊！  
找不到體性。

底下，[辰二、正遣因緣(分二)。已初、阿難翻自然而疑因緣。二、如來約不  
變義以破之。今初。] 經文：「阿難言：必此妙見，性非自然，我今發明，是  
因緣生。心猶未明，咨詢如來，是義云何，合因緣性？」阿難說：必此妙見，  
這妙明的見性叫做妙見。阿難說：這個妙明的見性，而此妙見之性，妙見之性，  
非自然就是：並非外道的自然。前面被佛所破，現在轉計因緣法，轉執著因緣  
法，佛陀連因緣法都破！現在講的是究竟無上的大法——首楞嚴大定，無關於  
外在的因緣，明來見明，暗來見暗，空來見空，塞來見塞，無關於明、暗、空、  
塞，都不相關，阿難錯把見性認為是緣起。

阿難言：必此妙見，性非自然，阿難說；被佛所破斥了，了解這個妙性，妙然的天性，妙性天然的見性，而此這個妙見之性，並非外道所講的自然。我現在發明；就是發現、明了，「發明」就是發現；「明」就是明了，喔！我發現了、我明了了！在這裡要小心，阿難不是真的悟到如來藏性那種發明，阿難說：喔！我今發現了、我今明了了！意思就是說：喔！我現在開悟了，我現在有所體悟了！而這個體悟不是真正的大悟，非真的悟到如來藏性的發明，只是有所理解。

說：是因緣生，是因緣生的意思就是：加三個字：此妙見，這個妙見是因緣生，前面破跟外道自然混在一起，現在阿難轉計因緣法，執妙見：喔！我知道了，這個見性是因緣生的！底下就又沒什麼肯定了，但心猶未明，前面講的自然，被佛陀所破，現在轉計成因緣；可是，又沒有肯定，他的體悟到底對不對呢？阿難不敢肯定；不敢肯定，他就說了：心猶未明，但是，心還不是真正的悟。咨詢如來，是義云何，是義云何，此妙性是否合於因緣性？合於、合因緣性。

注意看！是義云何，我這個妙見，妙見，是否合於因緣性呢？佛陀一直講因緣法……自然會落入這個因緣的觀念。前面佛破外道的自然，阿難現在知道自然錯了，外道自然的觀念錯了，放下；現在變成因緣，就說：問如來，咨詢如來是義云何，到底究竟的見性是什麼？這個見性到底是不是合於佛平常所講的因緣性？因緣性。

[當機聞佛難破自然，轉疑因緣。]這個因緣就是二乘人所執的，包括我們學佛的凡夫，也執著有因、有緣、有果；不知道說佛陀正是方便善巧，怕你落入外道的斷滅見。所以，講因緣是破外道的，但是，你著於一個因緣，就見不到清淨自性，它迴脫根塵，獨立存在。[故曰：必此妙明見性，非是自然，我今發明，必定是從因緣所生。]因為昔日佛所說的因緣法嘛！所以，必定是從昔日佛所說的因緣法所生。所以，這個「因緣」要加一個：昔日佛所說的，那更清楚！因為從一開始就是因緣……而阿難就是落入這個觀念，眾生不是著此，就是著彼；不是著彼，就是著此，總是擺脫不了緣起的假相、意識型態的觀念。

[此之發明，不是真智發明真理，乃是對待發明，故心猶未曾明悟，必須咨詢（問也）如來，]還要問問佛陀，[是前來各科，所說徧常之義，云何符合因緣性；誠是未明，]實在是不了解，這個見性是不是合於因緣所起之性？是不是因緣法才有見性？[今教不但不墮自然，兼亦不墮因緣。]佛為二乘人方便所說的因緣法。意思就是：不究竟，佛所講的因緣，是暫時方便說，不究竟，非是究竟第一義。現在開權顯實，《楞嚴經》是開權顯實，究竟講首楞嚴三昧，一點都不能停留在善巧方便的。

諸位！佛教最重要的是般若智慧；佛教最可貴的就是首楞嚴三昧。般若智慧是佛教最重要的；三昧正定是佛教最可貴的，一個人心有定，他的氣質就完全出來，氣質就完全出來，完全出來，無論他的行住坐臥，他的內心裡面完全安詳、完全解脫。所以，一個人心在定；這個定的時候，必需要從持戒，攝心為戒開

始。所以，只要我們肯，我們很快就會進入佛道；但是，眾生他不肯，他就存留這些習氣。「肯」是什麼意思？說：我們以佛為模範，佛就是身、口、意清淨，諸位！你至少可以做到身跟口，身，譬如說殺、盜、淫，你稍微注意一下。再來，這個口業的話，諸位！如果你肯下功夫，一輩子統統講好話，從現在起，不必到下課，三業，這個口業最好守，也是最難守，看看你有沒有志氣？

朋友之間，學佛的人，法師和護法居士，或者是出家、在家，在一起談，就談什麼？談正知正見、談解脫法，這樣子的話，能夠守口如瓶，下定決心，就斷！在佛前自己這樣發願：我這一輩子絕對守口如瓶，口業絕對清淨！諸位！不難啊！比較難的是什麼？比較難的是心，心控制不住，心，比較難的是這個，心，就是習氣、起心動念。所以，如果我們想要學佛，不能說我等到臨命終；我現在每一分、每一念，都一直提升自己的正念。

佛法是心法，心外無佛，心淨則國土淨，心外也沒有極樂世界。這一句話是什麼意思？就是你要往內心一直提升自己的正念，就是每一分、每一秒都在往生極樂世界的道上一直前進。換句話說：我們現在無明、煩惱、習氣，是不能等到臨命終的，你千萬不要說：我現在聽到正法、聽到佛法，開始就是念一句南無阿彌陀佛，然後不親近善知識、也不聽經、也不聞法，把中間這個全部都打斷，我聽到佛法以後，生死重要，就不聽經、不聞法、不親近大善知識，那就是怎樣子？就斷掉！斷掉以後，不懂得說念念提升極樂世界的正念。

諸位！每一分、每一秒都在提升自己的正念的時候，每一分、每一秒都在往極樂世界前進。一個人一聽到佛法以後，就念南無阿彌陀佛，然後也不親近大善知識、也不聽經聞法、不解佛教的究竟義理，就像一個眼睛瞎掉的人，怎麼樣？眼睛瞎掉的人，就說：我現在從高雄，你們不要扶我，我也不搭飛機、我也不坐車，怎麼樣？我不坐火車、不搭飛機，我要用走的，我要走去台北！行嗎？為什麼不行？你眼睛沒看到啊，你看不到那個路的指標啊！一個眼睛好的人，用走路的，是可以從高雄走到台北的，因為他有眼睛看啊！眼睛就是解，解如目，行如足，你不解如來的真實義，你如何把這一句佛號念到爐火純青呢？這根本就不可能，會害死眾生的！是很可怕的思想的。是不是？

所以，因此我們一定要了解，要開採如來藏性；要明心、要見性；要開大般若智慧；要理解佛的心到底是什麼。所以，念念提升你的正念。諸位！你正在往極樂世界前進，絕對不容許無明、絕對不容許煩惱在你心中作祟，同時你的日子也會過得很好！所以，禪宗有一句話：不能離相修行，注定這個人一輩子要過痛苦的日子，他痛苦的日子絕對沒有辦法離開他。不能離相，這個人注定一輩子，一輩子要過痛苦的日子，他沒有辦法跟意識煩惱型態切割，他會一直困擾又困擾，想要把它化解，又沒有智慧，絕對沒有辦法的，被綁死了！

所以，聽經聞法的重要、親近大善知識的重要，是很重要的！一個人不聽經聞法，就會說；一個耳聾的人，耳聾的人，怎麼樣？我要去聽交響樂曲！為什麼？耳朵全部聾了，你能夠聽得到什麼聲音嗎？聽不到！耳朵全部聾了，聽什麼交

響樂呢？但是，告訴諸位喔：眼睛瞎掉的人，他的見性存在的喔，所以，有時候瞎子的修行比你更快！為什麼？我不顛倒、不起分別，我認真念佛、聽經聞法，反而更快！好！耳朵聽不到的人，他的覺性是存在的，他剛好不聽到一些是是非非、恩恩怨怨的，反而好修行，反而好修行，真的是！眼睛看不到，見性是存在的；耳朵聽不到，他的覺性一樣很靈敏的，不影響的！

眼睛跟耳朵，這叫做只是工具而已，重要的是開採心靈的深層智慧。所以，如果你身上有殘缺，不要自卑，不要氣餒，你是絕對有希望的，只要你有聽到正法，你是絕對有希望的！底下說：今教不但不墮於外道的自然，亦兼不墮於佛為二乘人方便所說的。[\[初阿難翻自然而疑因緣竟。\]](#)這一段就這樣子，好！我們休息十五分。

**(中間休息)**

[\[已二、如來約不變義以破之\(分二\)。午初、約因破二約緣破。今初。\]](#) [295](#) 頁，倒數第二行，經文：「佛言：汝言因緣，吾復問汝：汝今因見，見性現前，此見為復因明有見？因暗有見？因空有見？因塞有見？」這一段是佛把因跟緣分開來，你講合因緣性，意思就是：這個明心見性是從緣起、因緣法而來的，那以何為因？又以何為緣？所以，分二段來探索。那麼，這一段是探索明心見性的因，在因能不能找得到？此段是尋因。諸位！先翻過來，[296](#) 頁，倒數第三行，這一段是找這個緣。所以，阿難誤認為這個見性是因緣法，以前佛常

常講的：因緣而顯出這個見性，佛就因跟緣徹底分開來，徹底的破，告訴你：佛講的因緣法，只是一時善巧方便，不是究竟第一義諦。

底下這一段，師父先解釋一下：佛言：汝言因緣，好！你說這個見性，是藉著因緣而有見性，我現在問你：汝今因見，見性現前，你今天因為有見，而見性才能現前，那麼，此見為復因明有見？你現在能見，是因為見性現前才能見，那麼，這個見性為復是因明有見？是因為有光線、有明相，才顯出這個見性呢？還是因為暗相，才顯出你這個見性？或者是因為虛空，才顯示這個見性？或者是因為塞相，才顯示這個見性？因為阿難認為，自性因緣、因緣生的，佛就正用：以何為見？就是以何為因？是用什麼？佛正用因何而有見，是因，去探討這個因，所以，這一段是索因。

底下，**296頁**，[上段以真如隨緣義，破其自然，此段以真如不變義，破其因緣。因是親因，如種子；緣是助緣，如水土，故分而破之，此先約因破。佛對阿難言：汝言我今發明，是因緣生。吾再來問汝：]我現在再來問你：[汝今因見明、暗、空、塞之境，見性乃得現前，]意思就是說：借重明、暗、空、塞之境界這個緣的因，所以，你的見性才有辦法出現。[但此性為復因明而有見耶？]諸位！這個「因」字，中間那個「因」字，一直在找這個因。[為復因暗而有見耶？若因明有，即是以明為生見之因，]就是以明、明相，為生這個見性的根本因。[餘可以此例知。]所以，佛對阿難說：汝言我今發明，是因緣生，我再來問你：汝今因見明、暗、空、塞之境，這見性才在你的前面，那麼，

這個性到底是因明相才有見性？是因暗相才顯示出你的見性？如果是因為明相的話，就是以明才有生見性的因，那麼，暗來，你就根本看不到！

經文：「阿難！若因明有，應不見暗；如因暗有，應不見明；如是乃至，因空、因塞，同於明暗。」佛陀說：阿難！如果因為明相，而才能夠顯示出這個見性，那麼，好！明相走了，應不見暗，暗相現前的時候，你的見性跟著跑了，你就看不到暗、暗相了。如果我們這個見性，是因為暗才有見性，那麼，暗離開了，應不見明，暗如果離開了，暗去的時候，應不見明。諸位！如因暗有，諸位！前面加二個字，更清楚：「暗去」應不見明，你這樣才看得懂。暗如果離開了，那你就看不到明相了！為什麼？你跟著暗跑了嘛！是不是？跟著暗跑了。所以，暗去的話，應不見明，因為只有暗、暗中才能見性。

如是乃至，如果說：因空或者是因塞，這樣的道理是一樣的，同於明、暗的道理是一樣的，是因空而有見性？是因塞而有見性？如果因空而有見性，是不是？那麼，進入暗室，阻塞的室裡面，虛空就消失了，我們進入暗室裡面，怎麼樣？應不見塞啊！可是，在虛空見空；在塞處的話看到阻塞，答案還是一樣的。意思就是說：明、暗、空、塞，都無關於見性。

[若見性因明而有，]意思就是：只有明相才有見性，假設在這種狀況成立的話，[則明為生見之因，]是不是？明相是生出見性的因。[及至暗生明滅，則汝見性，應隨明以俱滅，不應當再見暗；]因為只有明相現前，你的見性才作用。

對不對？那我們把這見性……這個電燈全部關掉，日、月、燈光全部關掉，暗相現前，你當然看不到暗了，因為你沒有見性了；可是，暗來見暗。[如因暗有，明暗相傾，]傾就是「奪」，互不相容，明來奪暗，暗來就奪明，叫做明暗相傾。意思就是：如同水火不容，明相現前，暗則不現；暗相現前，則明就沒有。所以，[明時無暗，則汝見性，應與暗以俱亡，]統統沒有了！意思就是：見性如果依靠明的話，那麼，明走了就跟著走了。是不是？

這個意思就是說：譬如說一個女孩子，愛上一個唯一的男孩子，他走到哪裡，就是她的唯一，所以，這個女孩子就跟著男人、男孩子跑了，就算有另外一個男人來，也沒有用啊！是不是？所以，這個男人來，她就跟著跑了。這見性也是這樣子的，絕對不跟任何東西跑來跑去的；你唯一依靠的東西——依明相而有見性，明相沒有了，你就跟著跑了！用這個見性如如不動，無關於明暗，聽不懂；用跟人家跑了，你比較聽得懂，跟人家跑了！是不是？所以，暗來就跟著跑了，明來，你就見不到了，很簡單的道理。是不是？應與暗以俱亡，[不應當再見明。下因空、因塞，與此相同。初約因破竟。]

底下這一段，[午二、約緣破。] 經文：「復次，阿難！此見又復緣明有見？緣暗有見？緣空有見？緣塞有見？」前面講的是依因來講的，這一段就緣，「緣」就是依靠。復次阿難！這個見性到底是依靠明相才有見性？還是依靠暗相才有見性？是依靠虛空才有見性？還是依靠塞相才有見性呢？如果說：把這個「緣」不要動的話，那就加一個「依」，我再念一遍就更清楚了：說：復次阿難！此

見性又復依緣於明相有見性？依緣於暗相有見性？依緣於虛空有見性？是依緣於塞相有見性呢？依靠外面的塵，你就會跟著塵跑掉，正因為見性不依明、暗、空、塞，完全不依，它是獨立存在的。 [此約緣破。復呼當機，謂汝此見性，於明、暗、空、塞四種，究竟以何為發見之緣？]

經文：「阿難！若緣空有，應不見塞；若緣塞有，應不見空；如是乃至緣明、緣暗，同於空塞。」這一段是找緣。說：阿難！如果你依緣於虛空，才有這個見性顯現，那麼，虛空不顯在前面的時候，只有塞相的話，你就看不到塞，因為跟著虛空跑了。若緣塞、塞相現前，才有見性，那麼，你就根本沒有辦法看到虛空之相。如是乃至，依緣於明相才有見性，應不見暗；或者是依緣於暗才有見性，就見不到明。它的道理跟虛空跟塞相；跟虛空相跟塞相是一樣的。這一段是找緣，前面我們那一段是找因。

好！諸位翻過來 295頁，為了強化大家的記憶，295頁，倒數第二行，「佛言：汝言因緣，吾復問汝：汝今因見，見性現前，此見為復因明有見？因暗有見？因空有見？因塞有見？」你看！這個「因」都是因。好！翻過來，翻回來經文，這一段， 296頁，「阿難！若因明有見，應不見暗；如因暗有見，應不見明；如是乃至，因空、因塞，同於明暗。」底下，「復次，阿難！此見又復緣明有見？緣暗有見？緣空有見？緣塞有見？」你注意那個「緣」字，底下又是緣，「阿難！若緣空有見，應不見塞；若緣塞有見，應不見空；如是乃至，緣明，那個「緣」字；緣暗，又是個「緣」字，同於空塞。」在這裡就是講緣，

把因跟緣切成二段來討論，找出到底這個見性是藉哪一種因緣而起的？分析到最後，就不假借因緣，不離因緣，不假借因緣，後面佛陀會講。

[若見性緣空而有，則空為發見之緣，及塞時空滅，]塞時，虛空之性則滅。[則汝見性，應隨空以俱滅，不應再見於塞；如緣塞有，塞空相奪，]塞，中間加一個字：與，阻塞與虛空，它是互相傾奪的，有虛空的地方，它就見不到塞相；有塞相，就見不到虛空，是互相傾奪的，它的性質是不同的，一個是虛空的通達；一個是阻礙的塞相。[塞時無空，則汝見性，應與塞以俱亡，不應再見於空；下緣明、緣暗，與此相同。]所以，[二正遣因緣竟。]

297頁，[辰三、迭拂妄情。]再一次的除去所有的情執。經文：「當知如是精覺妙明，非因非緣，亦非自然。」諸位！先翻過來，先翻過來，298頁，「非不自然，無非不非，無是非是。」諸位！非不自然上面，經文少四個字，加四個字，加：非不因緣，等一下我們再慢慢的解釋。好！把筆拿起來，當知如是精覺妙明，底下：非因非緣，亦非自然，標號A，A段，這個有它的作用的。好！翻過來，翻過來，298頁，上面已經加：非不因緣，非不自然，標號B，標號B；無非不非，標號C；無是非是，標號D，標號D，它是一句一句，一直段落一直深入的。翻回來，297頁，當知如是精覺妙明，就是這個見精本覺本妙，「明」就是圓明之性。當知我們這個見精的本覺本妙，本來就是圓明，這句話就是講：本如來藏，妙真如性的意思之性。

底下，非因非緣，亦非自然，做一下筆記，非因就是：非依外在之因；非緣：亦非依外在之緣；亦非依外道無因而生的自然，亦非外道所說的無因而生的自然。再講一遍：這一段的意思就是說：當知佛陀所講的，見精本覺、本妙、本明，本如來藏，妙真如性，它絕對非依外在之因；亦非依外在之緣；也不是外道所說的無因論的自然，這一段就是這個意思。

[當知者：應當起智觀察，了知見性，離四句，絕百非。]這八個字就是開悟的關鍵，了知見性是獨立存在的。換句話說，換一個角度說：你心如果受到外境的影響，就不是一個真正見性的人。意思就是說：你的情緒完全可以掌控，無論你生病的時候；無論你得知道：我是一個癌末快死掉的人；無論今天爸爸、媽媽發生什麼意外；無論你今天家庭碰到什麼挫折，你仍然見性屹立不搖，知道此是幻，彼亦是幻，無一法不是幻，你能夠隨遇而安的過日子，病苦的時候不叫苦；貧窮的時候也不難過；當你幹到皇帝、總統的時候，也不驕傲；當你變成台灣首富，幾千億的資產，一點都不貪染；當別人說惡毒的語言，你也能夠消化；別人讚歎你的時候，仍然了解與自性無關，一切的讚歎，如夢幻泡影；一切的惡毒的語言，也空無自性，如是於貧、於窮、於富貴，統統像浮雲，不實在的。

諸位！見性獨立存在，無關於外塵，就是這種功夫，進入首楞嚴三昧的功夫。無一法可以難得倒一個見性的人，不怨天也不尤人，即貧窮也不自卑；在很有

錢的時候，也不高傲，如是了悟平常心就是道，這個就是真見性的人。也就是完全可以掌控，無論這個色身變化到怎麼樣，他都不失佛陀的慈悲喜捨。

以前的高僧大德，這腰部長膿爛掉了，潰爛了、潰瘍，是不是？長蟲，蟲，他活動的時候，活動的時候，這蟲掉到地上來，掉到地上，這蟲會死，會死，他就把蟲撿起來，又放到他這個化膿的地方，他就告訴這隻蟲說：皈依佛，皈依法，皈依僧。然後就跟牠講說：你吃吧，你吃吧，不要餓死了！把蟲抓起來，讓牠繼續吃自己的肉！諸位！這種功夫啊，就完全破除那個我見了，這色身，了知如夢幻泡影，是世界共有的一個色身，內四大，外四大，本來就是平等。是不是？今天活著的時候讓蟲吃；死的時候讓更多的蟲吃。

所以，有一個高僧大德，他往生以後，他往生以後不火化，不火化，人家問說：您在世的時候這麼有修行，我們火化一些舍利子出來，來供養！他說：我要供養無量無邊的眾生！他就不火化。不火化以後，他屍體就埋葬在後面，後山，簡單的躺下來。簡單躺下來以後，經過一陣子，經過一陣子，他說他這個色身，生前的時候：我要供養無量無邊的蟲！經過一陣子以後，人家去翻開他這個墳墓，墳墓，簡單的墳墓，翻開來看，面貌如生，全身看起來都好好的。可是，有一個人，他了解說：我師父在世的時候，這樣是違背他的願力的！結果就用一支……他旁邊撿一支樹枝，把他（師）撥開來，就是說……國語應該怎麼講呢？簡單的把他撇開來，那個肉，簡單的把他撇開來，結果裡面全部無量無邊的蟲，無量無邊的蟲，就滿他的願了，滿他的願了，滿他的願了！是不是？

他看起來面貌如生；可是，一撥開來，裡面全部都是蟲在吃，蟲在吃。因為畢竟會壞、會爛的，我們就做如是的供養。

我看到這個《高僧傳》，感動得掉眼淚，真是了不起喔！有沒有人要這樣做的？你交代我，我來做，我們內門鄉也很大片。就是這樣，悟到天地與我一體的，所有的我執、所有的我見、所有的色身，完全看透，沒有任何一件事情，他會割捨、放不下的，這個叫做真正的功夫，真正的修行人！底下，了知見性，離四句，絕百非。

[精覺妙明：即是見性，以不變之覺體，純一無雜曰精覺；以隨緣之妙用，靈明不昧曰妙明，此申其正義。體既不變，故非因緣；]因緣，它就會變，生滅法叫做因緣法嘛！[用既隨緣，]用則隨緣，既然不是生滅，但是，他能如如不動，卻可以大用。用既隨緣是什麼意思？就是般若智慧能夠大用，能夠大用，不是外道，無明的外道，外道絕對不是精覺妙明，如來藏性，妙真如性。用既隨緣的話，所以，絕對不是無明的外道的自然性。（[故非自然，]）[此屬第一重遣。]此屬於第一重，所以，非因非緣，亦非自然。

[又一解：]又另外一種解釋。[精覺者，見精之體，親依本覺之性，從妙起明，即明而妙，寂照雙具，故曰妙明。眾生不達，即明而妙，不變之義，固執而為因緣，則屬權宗；]權宗，在旁邊寫：不究竟義，非究竟第一義諦，叫做權宗。[不達即妙而明，隨緣之義，固執而為自然，竟成外計。]變成了外道，修學佛

道變成外道。[故囑以當知：如是精覺妙明，本如來藏，既非因緣，亦非自然。因緣自然，皆為戲論。]為什麼叫戲論？完全擺脫語言、文字、意識型態、觀念、符號、對立、二元論、二分法，完全進入絕對，講因緣、自然，都是戲論，都是生滅意識心，現在要進入絕對的如來藏性，是不容許有善巧方便的，你必需悟到究竟實相，第一義諦。

[古德云：「非因緣非自然，妙中之妙玄中玄，森羅萬象光中現，尋之不見有根源。」]這一句話的意思就是說：我們的如來藏性，不是假借因緣生，它是獨立存在的；它也不是外道所說的那個無明，一種自然，所顯現的那種自然。是妙中之妙，玄中之玄，在森羅萬象當中所顯現的；這「光」就是般若智慧，森羅萬象的般若智慧就顯現了。尋之，如果你要去追尋，不見有源頭，有源頭，也就是無始無終，隨時都可以顯現的。[上但反詰，此申正義，下更迭拂。]迭拂就是再一次的遣除、遣相，一切的執著統統要遣！非不因緣，非不自然，諸位！那個「不」就是非，非非因緣，非非自然。

好！諸位看A段，諸位看，翻過來297頁，這一段一段是不一樣的，諸位看！說：非因非緣，亦非自然，好！這一段就是A了；現在B，翻過來，翻過來，非非因緣，非非自然，所以，B段就是遣A段。知道嗎？第二層就是遣第一層，B就是遣A。非不因緣，非不自然，就是：非非因緣，非非自然。所以，下面三個字：非因緣，非自然，就是第一重。知道嗎？就第一重。所以，第二重加一個「非」字，就是連那個非因非緣，亦非自然也要放下。好！翻過來，29

8頁，中間經文，非不因緣，非不自然，無非不非，無是非是。B段我們已經講過了，非不因緣，非不自然。現在看C段，無非……加一個字：無「不」非，這個「無」要用二次：無非無不非，就是C。底下，無是無非是，這個「無」要用二次：無是無非是，這個就更不容易了！無非，無不非；無是，無非是。

好！諸位！把《楞嚴經表解》打開來，我看第幾頁？好！諸位看三四頁，三四頁，最右邊，三四頁，最右邊，第一重：非就是非因緣，非自然。第二重：非不因緣，非不自然，剛剛講的B。C就分二段了，第三重就是：無非因緣，無非自然，就是不可著一個因緣相，也不可著一個自然。第四重：無不非因緣，無不非自然。最後一個就是是跟非是了，無是因緣；無非是因緣，無非是自然。好！第一重：非因緣，非自然；第二重：非不因緣，非不自然；第三重：無非因緣，無非自然；第四重：無不非因緣，無不非自然；第五重：無是因緣，無是自然；第六重：無非是因緣，無非是自然。

好！所以，第一重就是說：非因緣，非自然，這個是破凡夫還有外道。諸位！A段就是破凡夫還有外道，非因非緣就是破凡夫，因為凡夫跟二乘人都著有因緣。破凡夫，非因非緣是破凡夫；亦非自然是破外道。翻過來，翻過來，再講一遍：非因非緣是破凡夫；亦非自然是破外道的執著。

298頁，經文：「(非不因緣，)非不自然，無非不非，無是非是。」非不因緣，非不自然，這個是破二乘人，這個是破二乘人，這一段是破二乘人。底下，

無非不非，無是非是，這一段是破權教菩薩，權教菩薩，權教菩薩，這一段是破權教菩薩，無非不非，無是非是，是破權教菩薩。所以，前面是破凡夫、外道；非不因緣，非不自然是破二乘人；無非不非，無是非是，這一段是破權教菩薩。

簡單解釋一下：第一段，非因非緣，這個是破凡夫跟外道的情執，以凡夫執著這個因緣，外道執著這個自然；如果離開這個凡夫的執著因緣，還有外道的這個自然，就是離凡夫跟外道的執著。所以，這一段：非因緣、非自然，是破凡夫與外道。第二段，B就是：非不因緣，非不自然，諸位！「非不」就是「是」，負負得正，「非不」就是「是」，就是因緣了。這一段的意思：非不自然就是：是自然，這一段的意思就是：如來藏性不離因緣，如來藏性就是妙性天然的意思。非不因緣就是：如來藏性要顯現，必需在緣起法裡面顯現，它雖然是絕對獨立存在，但是，它可以運用在一切緣起法，緣起法本來就空。換句話說：緣起就是假，假放下，那一念就是真，所以，非不因緣，非不自然，非不因緣就是：是因緣，也就是如來藏性就在因緣法裡面顯現；它不是因緣法，可是，能夠大用現前，就是不離因緣法的意思；非不因緣就是不離因緣法的意思。

這一句話，非不因緣就是：非非因緣。是不是？非不自然就是：非非自然，也就是：就是自然，意思就是：本性本來就具足。這一段是破二乘的法執，因為這個二乘已經證入人空了，法執猶存，所以，如果能夠進一步的離開法執的話，也就是超越二乘人的這個境界，入菩薩的境界。第三跟第四：無非不非，無是

非是，這一段，C跟D，是破權教菩薩的微細的法執。諸位！無非不非，無是非是，就是微細法執，微細的法執，他入於實相的境界。

因此佛的意思就是：不但是因緣、自然，因緣就是佛講的正因；包括那些外道的自然，自然就是邪因，無論是正是邪，統統要離！諸位！什麼是正知？什麼正是正見？正知就是沒有正、沒有邪。什麼叫做正見？就是沒有邪見，也不著一個正見，叫做正知正見。所以，正就是絕對的正；知就是絕對的知。所以，這個知就是不知見立知。因此我們要了解，因緣是佛陀一時善巧的方便，這一個也要放下。所以，無非不非，無是非是，這個是破權教菩薩的微細的一個法執，要讓這個權教菩薩入於究竟的實相的境界。因此佛的意思：不但因緣、自然，正邪二因要離，非因緣，非自然也要離，統統要離！非不因緣，非不自然，也要離；無非不非，無是非是，也要離，至於離無所離，也就是諸情妄盡，法法皆真，如來藏性就會顯露。

所以，一切修學佛道，不可以在戲論裡面一直探討，師父曾經講說：修行大悟，它是真槍實彈的東西，就是這個道理，離一切戲論；離一切因緣、一切自然，包括那個非因緣、非自然；非非因緣、非非自然；無非無不非，無是無非是，統統要放，統統要離！那你就知道，修學佛道就不是兒戲了，哪裡是說簡簡單單拜拜佛、念念佛，這樣就可以解決的？修學佛道沒有下真實的功夫，就會微細的能所煩惱不斷。

底下，[首句非不自然上，]「非不自然」的上面，[應有非不因緣一句，但是遺脫矣！非不之不字，即是上非因非緣，]只是文言文念起來很美，其實就是指上面的。「不」字就是前面講的非因非緣，講不因不緣又很難聽！非不因緣，非不自然，喔！又很好聽！[亦非自然之非字，]也是一個非自然的「非」字，意思是：這個「非」字要念二次了。[以因緣自然，皆是妄情計度，故上以非字遣之。恐轉計不因緣，不自然，仍舊未離戲論，故更以非字遣之，曰：非不因緣，]非不因緣之下，[非不自然（即非非因緣，非非自然）。]非非因緣就是不離因緣，負負得正嘛。非非自然也是負負得正，就是因緣法，就是妙性天然，意思是：本性就是具足的，自然本性。[此以非遣非，即遣上兩句，此屬第二重遣，]再一次的遣。底下更細了，[無非不非者：無字雙貫，非與不非，此為躡遣，]依前面而遣。[以一無字，躡遣前四句，應具四個無字，屬第三重遣。]就是：無非因緣，無非自然，無不非因緣，無不非自然。[合云：無非因緣，無非自然(遣第一重)；]因為第一重就是非因緣，非自然，在這裏把它遣除；[無不非因緣，無不非自然；]無不非因緣就是前面講的：不非因緣，就是無非不因緣。無不非自然就是：無非不自然，就是前面二個，非不因緣，非不自然，把它除掉。[即遣非不因緣，非不自然，與遣第二重，不非非不義同。]不非即非不的意思。意思是一樣的，不非就是非不，非不就是是，負負得正嘛，就是因緣。

[無是非是者，無字亦雙貫，是與非是。此為對遣，防其對非計是，對是計非。]

所以，在如來藏性裏面沒有是跟非。諸位看：C跟D就是這樣，無非不非，有

個非，無是不是，你看！加一個是跟非，統統不對，所以叫做防其對非講是，對是計非。[或聞上文，諸非盡遣，仍然計是，故更以無字遣之。亦有四句，應具四個無字，屬第四重遣。]剛剛我們講的 ABCD，都標好了。[合云：無是因緣，無是自然；或聞是既不存，非仍成立；再以無非是因緣，無非是自然。非是二字，亦即非字，到此重重迭拂，妄情自盡。]諸位！不遣除還不知道什麼是盡不盡，愈遣就愈迷糊，真的，連唸到哪裡兒都不知道。讓大家瞭解一下，佛法有多辛苦！師父要用白話文，徹底解釋這一段：當知我們的見精，本覺、本妙、本圓的本性，就是本如來藏，妙真如性。

它非因，因當體即空；非緣，緣當體即空，因為因是依靠外面存在的；緣是依靠外面存在的。所以，如來藏性非依外在的因，也絕對不是依靠外在的緣；也絕對不是外道無因論所講的自然。非不因緣，非不自然，也不能講它不是因緣。因為它就是不能離開因緣，離開因緣無法顯示如來藏性。雖然獨立存在，在緣起法裏面可以大用現前，所以，非不因緣就是因緣法，不可以離開因緣法而顯如來藏性。非不自然，也不能說它不是自然，因為妙性天然，就是自然，而這自然存在，是破無明的本如來藏性，它就是天然妙性，無一法不具足就是自然，但不是外道無明所講的存在的自然。無非無不非，如來藏性裏面，沒有一個非，還有一個不非；如來藏性裏面不可以加一個是，還有加一個非是。

也就是說：如來藏性無非因緣；如來藏性無不非自然；如來藏性裏面，非因緣跟自然統統無，如來藏性裏面，不非要破除，就是無不非因緣，無不非自然；

是絕對的，不可以安一個是因緣，或者無非是，都不行！所以，無是因緣，無是自然；無非是因緣，無非是自然。也就是如來藏性裏面，不可以加一個非，或者是不非；不可以加一個是和不是，因為本自具足，絕對獨立的存在，不是因緣，不離因緣；於因緣法裏面，可以展現一切般若的大用，如是慢慢的體悟，這樣子。

**經文：「離一切相，即一切法。」**若能離一切妄執計著之相，即一切法之本相。這個很重要！心能離一切妄情計著相，就是不加一個執著、妄想、分別、顛倒見，心若能離一切妄情計著之相，徹底放下緣起如幻的假相，即顯現一切法的本相，如來藏性就顯！簡單講就是：執著、分別徹底放下那一剎那，真如實相，如來藏性立刻就顯現。但是，剎那見到不代表永恆，因此我們必須培養三昧的功夫。剛剛師父已經講了：心不能離相，註定這一輩子是要過痛苦的日子，**為什麼佛陀能入寂滅的大樂？因為他就是能離一切相。**這一句就是整部三藏十二部經典。你要修行，徹底的關鍵就在這一句，八個字：離一切相，即一切法。就是如果心能離一切妄情計著之相，就是一切法的本如來藏之法，就是一切法的本相。

**[此乃情盡法真。]**這個是關鍵，情盡法真，這個「情」包括執著和知見；第九叫做顯見超情，這個「情」含有執著和知見。一切的執著，統統放下；一切的知見，統統不可以立。立聖著聖見、立賢著賢見、立凡夫著凡夫見，不可以立一切知見的！人家講說：喔！不要高興，因為心如果還有一個聖的觀念，你就

是頭上安頭，你就是凡夫。本性本來就具足，不需要加一個聖，那個是頭上安頭。一切法本自離一切相、語言，清淨自性本來自如的，需要安一個聖、一個賢、一個凡夫嗎？沒有這種東西，也沒有外道可得。所以，真正悟得究竟菩提的人，沒有外道可除，心不入知見，自己就是本性具足，沒有無明煩惱，哪來的外道呢？萬法都是同一個心性，也沒有佛道可成，因為本性具足；有成，它就會壞。說：那不是有成佛嗎？那是佛陀對次第性的凡夫來講，方便說說。我是已成佛，汝是未成佛。佛陀是這樣子方便的。

[相非萬法之自相，乃是妄情計度之心相，]眾相本來就空，緣起本來就不可得。一切緣起，我們都不知道是如幻，[即執因緣自然等心。遣之又遣，諸情蕩盡，法法元真；當知法本無差，情計成過，]因為執著而變成了過失，這句話就是很重要！情計成過就是：你只要有所執著就不對，問題就是出現在執，叫做情計成過。要記得！讓我們如來藏性發揮，讓我們過一個和諧、平靜的日子。[但用亡情，何勞壞相？]講得真是好！只要你肯放下那一分執著，又何需要去除掉外面的假相呢？這底下不是六祖講的，不是禪宗講的。六祖的意思講的，其實不離這個，如來藏性，本自具足。

[六祖云：六塵不惡，還同正覺。]也可以講：六祖也講過這句話，其實佛教的義理是相通的，只要講到見性的東西，沒有一樣不是正覺，禪宗的祖師講的都是一個見性，所以，其實誰講的都是一樣。如果這個禪師跟那個禪師講的都不一樣，那這個禪師就有問題了！只是善巧方便不一樣、語言、文字不一樣、所

用的方法不一樣，見性都是一樣。所以，經典就是誰講的其實是不重要，六祖講的也好，禪宗祖師講的也好，符不符合佛的本意，這個才是重要！

[但能離一切妄計之相，即一切諸法，無非全體法界。如唯識云：若離遍計執，當體即是圓成實。]如果你對緣起法迷了，[遍計]就是到處執著，無一法不執著。如果了悟當體即空，當體就是圓成實，就不離本處了。這句話意思：若論佛法，一切現成，當相即道，見處即真，不離本處，即得菩提，就是這個道理。[又此二句，即離妄即真四字。]記得一句話：就是要離一切相，就是要離妄執、妄分別、妄想顛倒，這個[離]字就是放下，要徹底的放下。[三迭拂妄情竟。]

[辰四、責其滯情。] 經文：「汝今云何，於中措心，以諸世間，戲論名相，而得分別？如以手掌，撮摩虛空，祇益自勞，虛空云何，隨汝執捉？」汝今為什麼？於中措心，措心就是說：多一層的執著和分別，「措」就是安，分別、執著的心。以諸世間，你為什麼在當中，用種種安置、執著、分別，以世間種處的戲論名相，無益於生死的叫做戲論。為什麼以諸世間種種的戲論名相，而得繼續再分別？汝就像以手掌撮摩虛空（伸手在虛空中亂抓），意思是：萬法本來就不可得，萬法色就是空，緣起，本來就不可得，不可得就是空。為什麼你在不可得裏面，硬要增加那一些疲勞的戲論呢？只益自勞，虛空本來就不生不滅，也不會因為你撮而變大變小，你對虛空撮摩，只增加你的疲勞。虛空意思就是：如來藏性。就是如來藏性是遠離六根、六塵、六識的，云何可以隨你的語言、文字、意識型態，去執著分別、去討論的？所以，禪宗的大悟是以心

印心，最高峰是絕對不容許有任何語言、文字的！六根、六塵、六法十八界，本來就空，無有一法讓你可以執著的。記得！你眼睛所看出去的，沒有一法不是虛妄的東西。

[云何責怪詞。謂是法非思量分別之所能及，汝今云何於精覺妙明中，措心作意，用諸世間戲論名相，欲得分別妙明真性；此性離名絕相，]而此妙性，本來離於一切假名，絕於一切假相，叫做離名絕相。此性就是這個妙性，我們每一個人的如來藏性、妙性，是離一切的假相、假名，也絕於一切假相。[豈世間戲論名相，而得分別哉！]分別是：怎麼可以讓世間的語言、名相，讓你就樣子去體悟呢？怎麼可能呢？要體悟要用佛的心，不生不滅的如來藏性去體悟的；透過語言就變成第二層了，又變成自性分別了。[世間戲論名相，因緣權乘所宗，]權乘的善巧方便，權教菩薩所方便的一時講的。[即學者世間戲論；]學者就是專用語言、文字，把它寫得很美的；但是，對這個解脫沒有幫忙的。就是文章寫得很好，文筆很好；或者講得很好的學者，把佛法當作學術來研究。這些都是在玩弄語言、文字的，不是真功夫的！所以，我們千萬不要做一個世間的學者，要把學者轉換成真心，是真實落實到究竟的如來藏性。這樣子，如是體悟，如是修。[自然外道所宗，]自然乃是外道所宗，前面講的因緣乃是權乘所宗，現在自然乃是外道所宗，[即非學者世間戲論。下文所云：「但有言說，都無實義」是也。]這八個字就是在告訴你：三藏十二部經典統統是語言、文字，你要用心去領悟佛性，佛的心，千萬不可以在學問裏面、文字裏面做功夫，要在解脫、自在、慈悲喜捨真正下功夫！

[如以手掌，撮摩虛空：下喻明無益，祇增自己勞苦，虛空云何隨汝執捉乎？此以手掌撮摩喻戲論，虛空喻真性，虛空既不可措手，而真性又安可措心耶？此科以見性超情論，顯其諸情不墮，越遠外計、]外道之計。[權宗，即四義中，妙明之義。九顯見超情竟。]



勤修清淨波羅蜜 恆不忘失菩提心

滅除障垢無有餘 一切妙行皆成就

*Email:dakuan00@yahoo.com.tw*

佛教經典功德會 釋大寬法師 合十 分享

[電子書免費下載 PDF for Apple iPad Acer ASUS HTC WIKI](#)

<http://www.muni-buddha.com.tw/book/>