

慧律法師佛學講座-楞嚴經(69)

第六十九講:大佛頂首楞嚴經講義研究(48)

南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛。

《楞嚴經講義》300頁，[卯十、顯見離見(分四)。辰初、引教質問。二、明昔是權。三、辨今非緣。四、正顯離見。今初。]第一個「見」是真見；第二個字，這個「見」是妄見，顯這個真見是離於妄見的。那麼，在這裡的見，是究竟如來的真見，不是前面講的見精；前面講的這個見精，在這裡仍然列為是妄見，在這裡已經完全講到最究竟的真見，也就是佛的真見。所以，這一段有一點困難，諸位要好好的聽。說：顯見離見，這一段是顯示這個真見是離於一切的妄見，也就是包括九法界，或者最微細的菩薩的境界。

經文：「阿難白佛言：世尊！必妙覺性，非因非緣，世尊云何常與比丘宣說：見性具四種緣？所謂因空、因明、因心、因眼，是義云何？」阿難白佛言，說：世尊！這必妙覺性，我們這個究竟的覺性，是微妙不可思議，非因非緣，並非依於外在的因，也不必要假借外面的緣；但是，世尊為什麼常常跟比丘在宣說法義的時候，說：見性具四種緣？這見性就是要看到東西的時候，必需具足四種條件：所謂因空；在這裡的「空」不是虛空，是指距離，就是眼睛要看到一件東西，要有距離；當然要有距離啊，譬如說這麼近，這麼近，怎麼看東西呢？是不是？這麼近，拿得很近，拿得很近，怎麼看呢？你也沒有看到說一個人看

報紙，說把這報紙遮在這個眼睛上；眼睛看東西，它一定要有距離的。所以，這個「空」不是指虛空，是指眼睛的見性，要看到東西必需要有距離。因明，就是必需要有光線，要有光線。因心，這個心叫做作意，作意，工作的作，意識的意。因眼，也必需要有眼睛，還有神經系統。

佛在世的時候，並沒有特別的醫學名詞，所以，並不是說：有神經系統，它有浮塵根、有淨色根，就是我們今天所講的肉眼，浮塵根；淨色根就是我們今天所講的神經系統，所以，因眼根。是義云何？這一段的意思就是說：世尊！您既然說：必妙的覺性，不需要借重外面的因、不需要借重外面的緣，為什麼您以前在說法，對比丘講說：見性又必需具足四種外緣呢？所謂因為距離；必需加上光線；還有心的作意；還有眼根，這樣才看得到，也就是見性才起這個作用。為什麼前面講的：這個見性需具足四種緣，現在又為什麼說：必妙的覺性非因非緣？到底問題出在哪裡？

所以，[此科顯見離見，]顯這個真見離於一切妄見，[不是常途所謂情見之見，乃指見精自見耳。]諸位！見精的自體，要認識到這麼深層的，已經超越一切的凡夫、外道、二乘人、菩薩（權教菩薩）的境界了，這個已經論到最究竟的。所以，乃是指見精自體，什麼叫做見精呢？見精就是帶有少分妄的真心，也就是真心帶有少許的妄，就是《楞嚴經》從一開始，就是用這個名詞；那為什麼不要一下子就用真見呢？如來的究竟的真見呢？因為那個功夫不到，你一下子跟這個阿難，以及一切這些未得無漏的，講了太究竟的，就完全聽不懂！所以，

要帶妄顯真，帶這個妄來顯這個真，沒有這樣子，眾生沒有辦法去了解真見是什麼。

說：乃是指見精自體，帶有少分的妄，叫做見精；但是，不錯了，已經是第二月了，雖然它不是真月；但是，已經接近真月了，也就是第二月了。所以，[見精自體，真妄和合，]諸位！我們一定要了解，真妄和合是方便說，妄本來就空，哪來的合，或者是不合呢？[約義可分真、妄二見，]也並不是說真見、妄見各自有各自的體性，（[並非真妄各體。]）不是這個意思。[但約見精帶妄時，則名妄見，]所以，剛剛講的：見精帶有一分少許的妄，叫做見精，就是前面講的所謂的見性。為什麼佛不一下子乾脆就講佛的這個真見呢？沒辦法，眾生的因緣、根性、時空，都沒辦法去了悟最究竟的真見，所以，只好帶妄顯真。所以，現在就帶了少許的妄心，這個時候名為妄見；[離妄時，則名真見。]

[如人在夢時，則名夢人，離夢時則名醒人；夢人醒人無二人，真見妄見無二見。]這並不是有二個自體性，意思就是：其實來自同樣那一顆如來藏性，妄見只是妄動所見，真見就是離一切妄見。雖然分為真見、妄見來討論，事實上並無二見。[今言離見者，即真見離自體中，一分妄見而已，]這一句話的意思就是說：真見是離開一切妄見，絕對的獨立存在，所以，要討論的時候，必需真跟妄一起來討論；當他悟道的時候，就進入絕對了，絕對就不能再立一個真見。這個在次第的修行上；或者是學術上；或者是講經言談上，必需要這樣分：一個是真見，一個是妄見；等到我們達妄本空，知真本有的時候，真心本來就

存在了，不需要加一個真，那個時候，這個真就是絕對，所以叫做真見離自體中一分妄見而已，只是離開那一分的妄見，留下來的就是純真，把雜穢的妄除掉，就是真。就是我們礦區裡面，開採出來的含有雜質的金，把那個雜質除掉、提煉，就會變成真金，就會變成真金。所以說：這金礦開採出來的時候，你不能說那不是金，是帶有雜質的金。我們現在就是這樣子，見性帶有雜質，叫做妄見，這個見性完全離開一切妄見的雜質的時候，這個就是純真的見，就是佛的見性，就是真見了。所以，這一段，[故名為顯見離見。]就是顯示這個真見是離於一切妄見，這一段就是在討論這個。

[即遠離依他起，當下即是圓成實。]依他起就是依條件而起，「他」就是條件，依靠種種外在的條件而起來的，就是所謂緣起法。這個「遠離」就是放下的意思，依他起就是如幻，不實在的、是假相。所以，遠離依他起，意思就是說：放下緣起如幻的假相，這個時候，當下，當下就是不離本處了，即是圓成實性，圓成實性就是圓滿成就了，圓滿成就的真實性，這是唯識學所講的名詞。

[上科因緣、自然二皆併遣，此處阿難白佛言：世尊！此妙覺明性，不屬外道自然則可，]這加二個字：若說，如果說，就是「若說」，若說不屬於外道自然，是可以理解的，因為佛陀常常講因緣法嘛！現在[若謂非因非緣，似乎不可；以因緣是自宗，]這是佛教、世尊以前一直開示：諸法因緣生，諸法因緣滅，我佛大沙門，常作如是說，以因緣是自宗，是佛自己創立的思想，緣起的思想，為什麼何得與自己所講的法互相違背呢？（[何得與自宗相違？]）

[必此見性，非因非緣，]既不需要因，也不需要緣，是獨立存在的見性。[世尊云何，昔日常與比丘宣說，見性具四種緣，所謂因空、]就是距離；要假借光線的明亮；（[因明、]）三、要假借動念的作意；（[因心、]）四、要假借眼根呢？（[因眼耶？]）您不是說：見性不需要假借外緣嗎？現在為什麼要借重於距離、光線、作意，還有眼根？為什麼？這不是緣起才能見性嗎？為什麼佛陀說：見性本來獨立存在，不需要外緣的因、不需要外面的緣呢？[以目前不空、不明，則不能見，無心無眼，更不待言，]就更不必說了！[所以必因四種，方能成見，則見性自屬因緣之義明矣！]

[是義云何者：]這個道理到底是為什麼？[豈今是而昔非耶？]到底難道今天佛所講的：見性不需要借重外緣是對的？還是以前佛陀所講的：諸法因緣生，諸法因緣滅，見性必需具足四種緣，是不對的呢？到底是今天講的是對？或者是以前講的緣起法是不對的呢？[抑或今昔相同，]說今天講的，跟以前講的是一樣？[而我未達耶？]沒辦法明了。

[當機所引，乃眼根中眼識，如來所顯是眼根中見性，]眼識是借重緣起法，起執著和分別、和認知、和覺受；根性當中的見性，眼根當中的見性，是不需要借重根、塵、識。[正是根、識不分。]「根」是指根性，不生不滅的根性；「識」是指由外界所引發的生滅意識心，就分不清楚。所以，根就是不生不滅的見性；識就是生滅意識心，必需借重緣起，外在的緣起，阿難沒有辦法分。[八識規

矩頌云：「愚者難分識與根」。]在這裡，這一段引這個並不恰當，這裡所謂的根是指肉眼，是指肉眼，也就是說：神經系統；這個根有浮塵根跟淨色根。所以，意思就是：這個「愚者」是指阿羅漢，就算你證到阿羅漢，仍然沒有辦法分清楚到底什麼是意識心？什麼是神經系統？所以，在這裡的話，如果把它變成這一句，就更得體了，從圓瑛法師的角度應該是這樣子：愚者難分識與性，也就是說：證阿羅漢果的，仍然很難去理解意識心和究竟的本性。

[阿難即其人矣！前來世尊，乃托見精以顯見性，欲令證入妙覺明性，而得全體大用，而反認見性為眼識，]把這個不生滅的見性，認為是生滅的眼識。[何異將彩鳳為山雞，]彩鳳值錢，山雞不值錢；彩鳳比喻作見性，山雞比喻作意識心。[視和璞為頑石，]就如同把這個璞當作是頑石。這個「璞」就是說：在石中；石頭的石，在石中沒有雕琢的玉，還沒有雕琢的玉就是璞，意思就是還沒加工，還沒有經過加工；但是，裡面蘊藏著玉啊！是不是？所以，這個「璞」，還沒有雕琢的玉就是璞；經過了加工、雕琢，價值就昂貴了，就不是頑石可比擬了！[可不哀哉？]這是很悲哀的一件事情！所以，修行人如果分不清楚，什麼是生滅意識心，什麼是如來藏性，是我們的本來面目，而不懂得用這個去修行，那是一件很悲哀的事情！

302頁，[大乘眼識，九緣方生，]大乘就是大乘法裡面所講到，眼識必需具足九種條件，才能產生，[所謂：空、]就是距離；[明、]就是光線；[根、]就是眼根；[境、]就是外境；[作意（徧行心所之一）、]就是徧行心所裡面的

動念，五遍行心所裡面的作意，這個我們在《百法明門論》都講得很清楚了；作意就是遍行心所，五遍行心所裡面的作意心所。[分別]就是分別依，就是[(第六識)、染淨(第七識)、種子]這個就是善、惡、無記的種子，必需要有種子才能起現行，現行薰種子。[(三類性境之一)、根本]根本依，依靠的依，就是[(第八識)；]必需有像倉庫一樣，把它儲存起來。小乘法中就把它省略了，說具足四緣，([小乘法中略具四緣，]) [缺一不可，即空、]距離；[明、]就是光線；[心、]就是作意；[眼]就是眼根，[四緣，]小乘講的比較方便、比較少；大乘講的就比較微細。[為眼識得生之緣，]意思就是：要產生眼識，眼睛的這個識性、識心，就必需要空、明、心、眼四緣。為眼識得生之緣，[並未曾說，四緣生妙覺性。]並不是說，佛從來沒有講說：借重著空、明、心、眼，可以產生妙覺性，能生妙覺性，因為妙覺性本來具足，於緣起法起大作用。

[良以此性，]就是妙真之性，[非生因之所生，]絕對不是外在的生滅的因緣法所能生，本性具足。[乃了因之所了，]這個了因就是悟明心地的人，悟入如來藏性的人，所了，這個「了」是指顯，才能顯示出來。前面這個「了」跟後面這個「了」，意義完全不同，乃是了因之所了，這個了因乃是了因佛性，就是悟明心地的人。乃了因，這個「了因」後面要加二個字，就是：佛性，有緣因佛性、有了因佛性。是不是？前面講的三因佛性(正因、了因、緣因)，這個就是了因佛性。之所了就是所顯示、顯出來，意思就是：只有悟道的人、大悟的人，才能顯出妙覺性，不能說：借重於外在的因緣。因此佛法它用悟的；用教的，只能在生滅的因緣法裡面去理解、去思惟、去推論，當他進入佛的領域的

時候，已經沒有任何階位。所以，最後那一剎那，必需要頓悟，完全放棄生滅意識心；完全放棄邏輯的推論；完全必需要放棄任何的語言，頓悟的那一剎那，完全要放下任何的文字，在頓悟的那一剎那，沒有任何的階位；沒有任何的次第；沒有辦法用思惟的模式，統統沒有辦法！

也就是最後那一剎那必需用跳躍的，那一剎那的悟入，必需要頓悟才有辦法；用漸悟的，是永遠沒有辦法進入佛的領域的，沒有辦法的！就像虛空，虛空沒有從東邊來，也沒有往西邊去，虛空從來不生，也從來不滅；虛空從來不增，虛空也從來不減。你在有階位的次第，一二三四五六七八；或者邏輯的A B C D推論，或者是語言；或者是數目字，這個永遠沒有辦法達到佛的境界。也就是說：二個人，二個人都沒有開悟，是點不著見性的，甲是無明，乙也是無明，懂佛法，這樣二個人一直討論……二個人打死不可能開悟！

這個見性必需要有人——外在的善知識把他點破，那一剎那，爆發出來的內在，本來的具足，〈一丫、！這樣才有辦法悟入佛的領域，靠人與人之間一直討論，門都沒有！所有的討論，沒有辦法離開階位；所有的討論，沒辦法離開次第；所有的討論，沒有辦法離開生滅意識心。所以，除非上師是大成就，是真的大徹大悟的人，他有辦法讓你悟入如來藏性，其他沒辦法！講無生，他不知道無生是什麼；你講般若，他也不知道什麼叫做般若，講得頭頭是道，就是不知道那個是什麼東東？說：那個人講經講得很好！不是真金喔，叫做鍍金；大悟，那個就是真金，所有語言出來，任何一個角度切入，統統是本來的面目，

沒有任何障礙的。所以，我們一定要了解，了因之所了，只有悟明心地的人，才能顯如來藏性。所以，[今說從因緣生，誤之甚矣！初引教質問竟。]

[辰二、明昔是權。] 經文：「佛言：阿難！我說世間，諸因緣相，非第一義。」

佛言：阿難！我所說的世間諸法，用種種的方便，才說諸法因緣生，因緣滅之相，諸因緣生滅之相；但非佛所說的究竟第一義諦。講諸法因緣生，講諸法因緣滅的生滅世間相，只是一時權巧方便說，所以，諸因緣相，絕對不是佛所說的究竟第一義諦。諸位！這個第一義諦含有二種，你一定要背起來，學佛到今天，不能講：第一義諦就是究竟一個，不是的！究竟第一義諦有二個，第一義諦有二個，一叫做離緣第一義諦；二叫做離見第一義諦，這個你要背起來的。老參的人、學佛相當久的人，你不能不了解，有二個第一義諦，一個叫做離緣第一義諦；一個叫做離見的第一義諦。

離緣的第一義諦是說：在權教菩薩要轉為究竟實教的菩薩的時候，必需叫他放棄種種的緣起，叫做離緣第一義諦。但是，悟入到最後那一剎那的時候，叫做**離見第一義諦**，是最微細的，就是禪宗裡面講的：動念即乖，叫做離見第一義諦。粗淺的就是把權教菩薩要轉成實教菩薩，這個叫做離緣，這個緣就是明、暗、空、塞這些外緣，因明而有見，或者因暗而有見。是不是？因空而有見，或者是因塞而有見。是不是？要擺脫這些四緣，這個叫做離緣第一義諦，已經很不得了了！

離緣第一義諦，已經是權教菩薩要轉成實教菩薩那一種功夫，就是已經超越凡夫、外道、二乘人、權教菩薩，這叫做離緣；不是語言的言喔，是外在因緣的緣，叫做離緣第一義諦。你知道嗎？不是離開語言那種第一義諦，不是這個喔，離開外緣的，不需要假借明、暗、空、塞，那種離緣第一義諦；我知道有很多人會抄錯！

再來，離見的第一義諦，就是要接近佛的境界了，妄見，這第二月，就是見精，連這個見精的自體相都是妄，意思就是：那微細的能所的執著、能所的妄見，都要放下，叫做離見第一義諦。離緣第一義諦就比較粗，可是，已經不是權教菩薩的境界了；離見的第一義諦就是佛的境界，佛的境界了。

底下說：[此明今昔權實不同。]「權」就是權教菩薩；「實」就是實教菩薩，是不同的。[佛告阿難，我昔日說]假借四種因緣而生這個眼識者（[四緣生識者，]）[乃一時權巧方便，說世間諸因緣相，引誘小乘學者，免中外道之毒。]外道之毒，只要一中到外道之毒，就中到這個可怕的知見，可怕的知見！說：[彼外道妄計自然，我說因緣]而佛才說這個因緣[以破之，]就是佛說因緣，是為了破外道的自然，才這麼講的。[非同今日所說第一義諦，修證了義之法，何得取彼而難此耶？二明昔是權竟。]就是不能把權教菩薩的思想，來為難實教菩薩的究竟義。

[辰三、辨今非緣。] 經文：「阿難！吾復問汝：諸世間人，說我能見，云何名見？云何不見？阿難言：世人因於日、月、燈光，見種種相，名之為見；若復無此三種光明，則不能見。」說：阿難！我現在問你：一般的世間人說：我能看得到東西。為什麼他能夠看得到東西呢？云何名見？云何不見？哪一種狀況是能看得到東西、能見到東西？在哪一種情形，說看不到東西呢？阿難說：一般就世間人來講，因為有日光的亮度，白天，或者是晚上、夜晚的月亮，要不沒有日或者是月；就一定要假借燈光，就是一定要有光線，不是日，太陽的日光，就是晚上的月光，要嘛就是晚上的燈光，才能見種種相，名之為見，這樣才能看得到！若復無此三種光明，則不能見，如果沒有這三種：假借日光、月光、燈光，那是看不到的，一片漆黑。

說：[此科辨今所說，非同昔日因緣。] 權教。[故問之曰：諸世間人，說我能見：是以我為能見，物為所見，此乃一切眾生共執。今詰以云何名見，云何不見者：為探其藉緣不藉緣。] 這個藉緣不藉緣，中間加一個「外」，更清楚！這是探討要不要借重外緣，和不借重這個外緣？佛陀就是在問清楚說，需不需要借重這個外緣？

[答以因於日、月、燈三種光明，乃能有見，無光即無見，正述其必定藉緣。此雖單舉明緣，以該空、心、眼三緣，缺一不見，] 這裡雖然單單舉出這個明緣，就是說光線，必需借重這個光線；雖然只有舉出這個光線來討論，當然一定就是包括距離、作意，還有眼根，所以，缺一不見，缺一個條件是看不到的。

[此昔日之權。阿難所述固是，然今日所說，是第一義，如第一番顯見，]在第一番顯見是心的時候，說：[盲人矚暗，與有眼人，處於暗室，]處就是同處於暗室，[所見無異。]因為看到都是一片漆黑，前面在第一番顯見是心的時候，盲人看到前面的暗；跟有眼睛的人把燈都關掉，處在暗室，所看到的暗是一樣的，「無異」就是沒什麼差別。意思就是：[見性脫根脫塵，靈光獨耀，又何藉明緣？]不需要借重光線的。[此即權實不同也。]權是藉著四個條件，眼睛才作用、才看得到；見性不需要的，如果是實教的話，見性獨立存在，無關明、暗。

經文：「阿難！若無明時，名不見者，應不見暗！若必見暗，此但無明，云何無見？」說：阿難！如果沒有光線的時候，那個時候你把它說名為不見，就是那個時候沒有見性的存在了，不見就是你看不到東西，就是沒有見性存在的意思。阿難！如果沒有光線的時候，你就說沒有見性的存在，那麼，應不見暗就是：那麼見性沒了！是不是？所以，應當不可能再見到暗。是不是？但事實不然，如果你一定可以再見到暗，那麼，此但無明，這個只是沒有光線而已，無關於見性。云何無見性？因為見暗也是見，光線只是為了顯外境，無關於見性。

這一段意思再解釋一遍：說：阿難！如果沒有光線的時候，你就說沒有見性，那麼，見性應不可能再見到暗，因為沒有了嘛！若必見暗，如果你還可以再看到暗，就表示你的見性沒有失去啊，這只是暫時沒有光線而已，不能說見性沒

有，云何無見？為什麼說：你沒有這個見性呢？所以，光線自有明、有暗，無關於我們見性。

[此顯無明不是無見。]意思就是說：這裡這一段是顯示說，沒有光線，不能把它當作沒有見性，沒有光線只是暗；有光線只是明，明、暗無關於見性。所以，這裡是顯示說，這一段是在講說：沒有光線，不能把它當作沒有見性，無明是塵，是客塵、是外在；見性是主。底下說：[若如汝謂，]就像你所說的，[無明時即謂無見者，應當併暗亦不見，]因為見性不存在，見性不存在，當然看不到暗了。應當併暗也不見，[方可謂之無見；但無明便謂無見，乃常情所執，]一般人說沒有光線，他就說看不到，就是無見，就是連那個見性的存在都否定，這是一般人所執著的角度。[故以應不見暗詰之，]所以，應當說：你見性既不存在，那麼，暗現前，你就不可能再見到暗。是不是？[斷無是理。]絕對沒有這個道理。

[若必見暗下，申其正理。謂若無明時，必能見暗者：此但是明無，]明無就是光線沒有。[而見不無，]加一個字：見「性」不無，不無就是存在，而見性確實是存在的。[云何汝說無見？]這一段很清楚的告訴我們：見性無關於明、暗的。

304頁，經文：「阿難！若在暗時，不見明故，名為不見；今在明時，不見暗相，還名不見！如是二相，俱名不見。」說：阿難！你如果說，依你的角度

來講：如果在暗的時候，沒有見到，不見明，因為沒有見到明相。依你的角度說，在暗的時候，卻看不到明相所顯的動相、一切外相，這樣的角來講，叫做不見的時候；相同的道理，現在在有光線的時候，你卻看不到暗，同樣是有一個不見啊，見明的時候是見不到暗；見暗的時候，你就見不到明，還名不見，還是看不到啊，還是不見啊，在明相的時候，沒有見到暗；在暗相的時候，你也是不見什麼？不見明啊，二個統統不見。是不是？如是二相，俱名不見。哎呀！佛真偉大，真了不起！這個話還不是一般人能講得出來的！[此明、暗相例，以致二皆不見，豈不大謬！]

經文：「若復二相，自相陵奪，非汝見性，於中暫無。如是則知，二俱名見，云何不見？」師父解釋一下：如果說；加二個字：「明暗」二相，若復二相，也就是說，如果說，若復，如果說：明暗這二相自相陵奪，就是：明來，暗就去了；暗如果生，明就滅了。是不是？叫做自相陵奪，明相現前，絕不容許暗相存在；暗相之處，絕找不到明相。所以，若復明暗二相，自相陵奪，明來暗去，暗生，明就滅，非汝見性，意思就是說：外塵互相互奪，互相傾奪，無關，非汝見性，就是無關於你的見性，就是說：明來見明，暗來見暗，無關於互相傾奪的外塵。

這一段就告訴你：我們的見性是獨立存在的。於中暫無，絕對不是說：在一下子中間有暫時沒有見性，不是這樣子的！暫無，或暫時，或者是無，沒有這樣情形，完全就是常存的。非汝見性，於中暫無，絕對不是你的見性，在中間—

—明、暗二相當中，突然暫時沒有，不會的！見性是常存的。如果則知，二俱名見，諸位！加四個字：「見明見暗」，二俱名見，這四個字加下去就很清楚了！見明、見暗，二俱名見，云何不見？見明也是見，見暗還是見啊，二個統統叫做見，見性統統在作用，為什麼你講不見呢？為什麼你講見性不存在呢？見暗難道不是見嗎？也是啊！

[此結申正義。上科但是因謬反顯，]因為錯誤而反顯，[決無二俱不見之理，]決定沒有明、暗皆不見的道理。[故申以正義曰：若復明暗二相，自相侵陵傾奪，明來暗去，暗生明滅，明暗二相，時有時無，非汝見性，於中暫時或無。]只是明來，暗就去；暗來，明就不存，無關於你的見性，你的見性一直永遠的存在，你的見性絕對不會在中間說暫時沒有見性；或者暫時存在見性，不會的！見性是永恆的。我們現在修行，就是開採亙古以來存在那個不生不滅的見性，就是佛性。[此句須着眼，明暗有生滅，見性非有無，]諸位！「非有無」看不來，就是不屬於有，也不屬於無，意思就是：指不出，指不出，用手指指不出，見性是有，你指不出；見性是無，它就是很清楚的在看。是不是？見性非有無，見性無關於有、無關於無，有，你也指不出來；無，也不對，那你看看，哪裡不是見性呢？沒有見性，你怎麼見樹？沒有見性，你怎麼見山、見水呢？所以，明暗有生滅，見性非有無。[明來見明，暗來見暗。]

[非暫無]不是暫時沒有，意思就是[即常有，]所以這一段是[正顯見性常住，不生不滅，不藉因不託緣也。]你講到外在的因，就一定要講到明、暗、空、

塞；現在沒有啊，不需要假借因，也不需要假借外緣。[世間常情，]就是一般，[惟許見明有見，不許見暗成見，]世間人看到有光線的時候，才說：喔！我的見性在作用！不知道見暗的時候，見性還是在作用！[權教亦須具足，空、明、心、眼四緣，方能成見。此經為了義真詮，]沒有任何的善巧方便了，究竟義，是了義的，《楞嚴經》是了義經。真詮也就是究竟，在詮釋沒有任何的善巧，諸法講畢竟空，就是如來藏性。所以，此經為了義真詮，就是了義的究竟真理的詮釋。

所以，《楞嚴經》可不是一般的經典，還不是說你出家十年、二十年；除非你開悟，否則你要講《楞嚴經》，說真的是有點困難！你不知道如來那個心性是什麼，你從何講起呢？也可以講；也可以講，就是照著文字這樣念，你念的時候，你自己也不曉得那個文字的義理是什麼，底下的人也聽不懂，就這樣念念經、念念解釋；演講是開般若智慧的，不是語言、文字的東西。所以，如果你發心要講《楞嚴經》，你基本盤一定要見性，這是最基本的東西，沒有見性，沒辦法講《楞嚴經》的。如來的心性那種東西，靠著語言一直推論，是永遠推不到的。

底下，說：此經為了義真詮，[但取暗中有見，]取暗中有見，也是有這個見性，中間加一個字更清楚了：但取暗中有見，「亦」有見。[故曰如是則知，見明見暗，二俱名見，云何不見？]意思就是：見性一直存在，無關於明跟無關於暗，你見明的時候，見性在作用；就是你見暗的時候，你的見性也是在作用，

因為它見暗，沒有見性，你怎麼見到暗呢？這見性不存在了，則不能見暗；既然能見暗，見性繼續作用。**[是則暗中之見，尚不用眼，何假空明，]**在暗中，這個見性一直在作用，還是看到暗啊，根本就不需要假借眼根；也不需要假借距離；也不需假借怎麼樣？明相，**[及分別之心耶？]**統統不需要！**[是則顯一暗中之見，則四緣俱破矣。三辨今非緣竟。]**意思就是說：在暗中也一樣，見性在作用，不需要假借空、明、心、眼，統統不需要，統統破，不需要假借這個外緣，連見暗見性都在作用的！

接下來叫做**[辰四、正顯離見(分三)。已初、先定離緣第一義。二、例成離見第一義。三、詰責勸勉善思惟。今初。]**經文：**「是故阿難！汝今當知：見明之時，見非是明；見暗之時，見非是暗；見空之時，見非是空；見塞之時，見非是塞。」**師父先解釋一遍：是故阿難！所以，你應當非常的清楚、了解，阿難！汝今應當了解，見明之時，見非是明，當你眼睛看到東西的時候，那個時候，見性絕對不是外面的光線，因為見性是常存的，光線是生滅，時存時滅的。當你見到暗的時候，我們的見性絕對無關於暗，因為我們的見性是常存的，暗一下子就會明；明了，一下就會暗，我們的見性是無關於暗的，就算沒有光線的暗，見性仍然存在的。所以，見非是暗，見性無關於暗。見空之時，見非是空，當我們見到虛空的時候，我們的見性並不是虛空；我們見塞的時候，見性也不是塞相。

[此顯今教為第一義。]現在要顯示，佛陀現在教你的是第一義諦。[然有淺、深兩重，先顯離緣第一義。]離緣第一義諦的根器就是：轉權教菩薩為實教菩薩所用的，就是離緣第一義諦，不再有任何的善巧方便了，轉入究竟實相。[蓋見性離緣之義，自盲人矚暗，顯見是心以來，]顯見[不動、]顯見[不滅、]顯見[不失、]顯見[無還、]顯見[不雜、]顯見[無礙諸科，不分]就是顯見不分，在這一科當中的[前半，]「半」就是前半科；「不分」就是顯見不分，在這一科當中的前半科，前半。[所顯皆是離緣之見，此見即是見精。]見精就是還是帶少分的妄，帶少分妄的真心。所以，我們講的：見性、見性、見精，在沒有究竟悟，只有這樣講，這見精就是第二月，雖然不是真月，但是，已經接近真月。

[前文所云：「此見雖非妙精明心，如第二月，非是月影。」]所以，這個見精雖然不是究竟的妙精明心，（就是如來藏性）；但是，它已經像第二月了，是捏目所成的第二月，已經接近第一月了，接近真月了，你只要把手一放，就見到真月了。你只要把那個微細帶有少分的妄除掉，真月就現前，就是如來藏性就現前，如第二月，非是月影。諸位！要見到第二月的時候，要到什麼功夫？要放下凡夫、外道、二乘、權教菩薩，諸位！能見到第二月的時候，已經是不得了的功夫，叫做離緣第一義諦，知道吧！你不要小看這個第二月，這個第二月，可不是一般的阿羅漢就有辦法的，那個已經相當高超的功夫了！如第二月，非是月影，這第二月，要有一個觀念就是：接近真月了。

[喻如第二月者，以其帶妄之故；]帶妄，要加三個字：「少分之」妄，妄心很少了，凡夫的妄沒了；外道的妄沒了；二乘的妄沒了；權教菩薩的妄沒了，剩下就是少分之妄。為什麼要加這幾個字，這在詮釋什麼？在詮釋接近真月。所以，以其帶少分之妄之故，[雖然帶妄，]少分之妄，[自體離緣，]它的這個自體，離緣第一義諦，這個第二月，就是已經超乎二乘人——叫做因緣宗，（[已自超乎因緣宗矣！]）「宗」就是思想。雖然帶少分的妄，這個自體已經離開外緣，不假外緣了，意思就是：純粹心性的功夫了，不需要借重外面的明、暗、空、塞，都不需要，都不需要。已自超乎因緣宗，已經超越權教菩薩，或者是二乘人講的因緣法。

[是故阿難汝今當知。是故二字，承上是明暗，二俱成見之故。汝今當知：見明之時，此之見精，非是因明所有；]當你看到外面的明相的時候，這個見精，並不是因為外在的光線而存在的。[見暗之時，此之見精，亦非因暗所生；]才生出這個見性的，才生出這個見精的，它是本來具足的，只是帶有妄。是不是？所以，[見空見塞，可以例知，則此見精，不屬因緣明矣。初先定離緣第一義竟。]離緣第一義諦。

底下，[已二、例成離見第一義。]306頁，經文：「四義成就。汝復應知：見見之時，見非是見；見猶離見，見不能及。云何復說因緣、自然，及和合相？」今天如果來聽經聞法的人，聽不懂的人，回去她老公就問她說，就問她說：你今天去聽慧律法師演講《楞嚴經》，是聽到什麼呢？喔！我都聽到貧窮、下賤，

統統是ㄌ一ㄋㄟ，無一處不是ㄌ一ㄋㄟ，不知道在念什麼？完全一頭霧水！見見之時，見非是見；見猶離見，見不能及，統統是見啦！就是這樣，你如果看得懂，我就服了你！真的就是這樣子啊！如果了悟了，悟明心地，那這個就簡單了，沒有什麼不得了的！

說：四義成就，四義成就，汝復應知，什麼叫做四義成就呢？意思就是說：這個見精離於四緣，就是離明、離暗、離空、離塞，也就是見性離外在的緣，因而成就了離緣第一義諦，成就就是成就離緣第一義諦，你只要加幾個字，四義就是見精……前面所講的：非明、非暗、非空、非塞這四種義理，也就是說：見性無關於明、暗、空、塞，這個四種義理很清楚了，你這樣就能夠成就離緣第一義諦。見性離緣，也就是見性離一切外緣，不需要明、暗、空、塞，因而成就了離緣第一義諦。

底下更高，要顯出離見第一義諦，這個就是佛，完全是大菩薩的境界了！汝復應知：見見之時，見非是見；見猶離見，見不能及，這個有多重解釋，從圓瑛法師的《講義》先講，說：見見之時，見非是見，第一個就是真見，當真見……第二個就是妄見，當真見見到妄見，體悟妄見本空的這個時候，見非是見，這個真見絕對不會墮入妄見。所以，一跟三都是真見，二跟四都是妄見。見見之時，見非是見，就是當真見見到了妄見本空的那個時候，這個真見絕對不會墮入妄見。見猶離見，見不能及，這個真見的能見之性，猶離一切，「離」就是離一切九法界之見，九法界之見，因為九法界都是能所不斷，所以叫做見猶離

見，就是真正的能見之性，是猶離一切九法界的妄見。也可以這麼解釋，說：真正的能見的見性，猶離見精之自相，底下這個離這個見，就是妄見，是指還沒有昇華到究竟真見的時候，那個見性叫做見精之自相。

就是連這個見精仍然有微細的能所，那個見精仍然帶有少分的妄，那個時候，微細的能所不斷的妄見。所以，見猶離見，就是真正的能見的見性，是猶離一切微細的見精能所的這個自相。見不能及，見不能及就是：九法界一切的妄見，沒有辦法達到，沒有辦法達到。這是第一種解釋，師父講另外一種解釋，**見見之時，見非是見；見猶離見，見不能及**，第一個「見」就是親見，親自的親、安親班那個親。親見到能見之性這個時候，親自下功夫，去見到、親見到能見之性；所以，第一個是親見，第二是指見性。當一個人加功用行，親自見到能見的見性的這個時候，這個時候，怎麼樣？所見到的見性，見非是見，這個時候，親見到的見性，非是見，還不是真見。

所以，見非是見就是說：這個時候，當他親見到能見的見性的這個時候，此所見到的這個見性，還只是見精，還不是真正的佛的見性，究竟義的見性。見猶離見，佛的這個真正的能見之見性，是離一切妄見的，是離一切妄見的。見不能及，是九法界的有限的見所不能達到的，九法界的見性，都是有一個限度，因為他有我執、法執，把自己框在這個執著的角度裡面，所以，見不能及，就是九法界有限的見性是所不能及的，因為能所不斷，能緣、所緣統統不斷。換句話說，**這一句話意思就是說：我們縱然可以放掉這些外緣，可是，我們微細**

的無明仍然在能所，那個微細的無明能所，就是見精。知道嗎？所以，佛陀告訴我們：萬勿信汝意，汝意不可信。意思就是說：千萬不要相信你是一個功夫很好的人，沒有到證阿羅漢果，是不可以相信你自己這一顆心的；沒有證阿羅漢果，是不可以相信自己的。

譬如說：我現在稍微有一點點功夫，就說：我這個財色名食睡無傷大雅！對不對？我去酒廊喝酒，無傷大雅！是不是？也去外面花天酒地，說：我很有修行！佛陀講的：這個就死定了！如果你沒有證到阿羅漢果，千萬不要相信自己是有功夫的；一定要到證阿羅漢果，斷見思惑，你才可以相信你自己。意思就是說：我們所有的眾生，都是蒙蔽自己、欺誑自己，假借一些理由原諒自己，從來沒有直心，面對自己的有漏煩惱的問題去處理的，沒有的！所以，萬勿信汝意，汝意不可信，你不可以隨便相信，你自己的那一顆脫韁野馬的妄心，你這樣相信了你自己，你死定了！

這一句話簡單的意思就是說：戒還是要持；因果還是要守，不可以大言不慚的就說：我就是大徹大悟；我見性了；我已經成佛了；或者是：我是什麼菩薩再來的！胡說八道，誇大其辭，膨脹自己，未證言證，死後墮阿鼻地獄，百千萬劫不得超生！佛教最忌諱的就是狂妄無知。所以，千萬不要說你自己是什麼菩薩再來的，如果你去外面，有人告訴你說：他是什麼文殊師利菩薩再來的、他是什麼觀世音菩薩再來，是什麼六祖、還是六祖婆，七祖還是媽祖婆、觀世音，你不要信這一套，你不要信這一套，大妄語啊！不怕下無間地獄啊？真的有功

夫，他怎麼會告訴你這個？真的菩薩來的，他都怕你知道，還不能說呢！我們正信的佛弟子，有了這個正知正見以後，我就知道了，這個妄語是不可以隨便亂講的。

所以，你可以在外面看看，是不是？稍微有一點點修持，就不得了了，為了名、為了利，或者是欺誑眾生，很容易眾生……他比我懂得少，當然就好騙嘛；你要碰到我們這個，你怎麼能夠騙得過我們？是不是？再解釋一下：云何復說因緣、自然，連那個微細的見精，仍然是妄見，那一種大菩薩的功夫，仍然是能所不斷的見精；唯佛能見。是不是？為什麼你還講這一些，我善巧方便講的因緣，還有破除外道的自然，以及和合相？諸位！加四個字，經文少四個字，與不和合相，五個字：與不和合相。還說什麼因緣、說什麼自然？還說什麼和合相？和合相就是因緣，就是因緣，只是文字調整美一點；與不和合相，不和合相就是自然，其實是重複，但是，文字很美。

連那個大菩薩的境界，都無法跟佛的真見所可比擬，還說什麼二乘人善巧方便；還權教菩薩講的因緣法；更不用說外道講的自然；以及因緣的和合，和自然的不和合相。所以，和合相就是前面的因緣；不和合相就是前面講的自然，就是更強化你，這一些都不能及，一切凡夫、外道、二乘人、權教菩薩，完全不能到達；連那個實教菩薩，沒有到最後那一剎那，微細的無明，帶有少分的妄，那一剎那接近真見的時候，仍然沒有辦法跟佛所可比擬，所可比擬。好！我們休息一下，師父等一下再來解釋，因為它很難，只有這樣子慢慢去理解、

慢慢去領悟。是不是？告訴你：做師父也很辛苦的，當師父也不是很簡單的，很辛苦的！

（中間休息）

306頁，四義成就，汝復應知：見見之時，見非是見；見猶離見，見不能及。云何復說因緣、自然，以及和合？師父再解釋二遍，二遍：如果討論到這個見性，這個見精是離於四緣，它是離明、離暗、離空、離塞，也就是見性是離緣，因而成就了離緣第一義諦。汝復應知，你更應當知道，真見見到了妄見之時，而體悟妄見本空，這個時候，真見就不會墮入妄見。見猶離見，這個真見，真正的能見的見性，是猶離一切見精之自相，見精亦所不能及，唯佛能見，還談什麼善巧方便的因緣，和外道的自然，以及和合相與不和合相？這第一種解釋。

第二種解釋：這個見精是離於明、暗、空、塞，很清楚，見性是獨立存在，也就是見性離緣，而成就了離緣第一義諦。汝復應知，當我們加功用行，親見到能見的見性的時候，此所見到的見性，還不是真正的佛的真見；真正的佛的能見之見性，猶離一切妄見，是九法界有限的見所不能及的，唯佛能見。云何還說一些善巧方便二乘人、權教菩薩的因緣法；更談什麼自然，外道的自然，所講的自然，以及和合相的緣起法，和不和合相的自然呢？好！講到這裡，聽不懂，也只能到此為止，就這樣子，就只能怪罪你那個業障很重了，我已經盡力

了，我已經盡力了！很難找到這樣子有責任的師父了，怕你聽不懂，一而再，再而三的一直這樣重複的解釋，我已經夠盡責了！

底下，[此例顯離見第一義。即顯妙精明見性，喻如天上真月，此節較上更深一層。]前面講的是離緣第一義諦。是不是？現在講的是離見第一義諦。[四義成就者：即指上面見精，]就是帶有少分妄見的見精，已經不是……[非明、暗、空、塞四緣所有之義，]這個明、暗、空、塞只是外緣，無關於見精的見性。[已成就離緣第一義，此理極成，無能破者。]

[尚有離見第一義，汝復應知，若但悟見體離緣，而未見見體，]「見體」就是見性之體，還沒有見到見性的體性，[尚非圓悟，]因為悟到了不生滅的體性，就是萬法都是圓滿。所以，大悟的人，他不會跟你爭的，他處處相，處處無相，他萬法都可以退讓；有時候為了教育下一代，可以顯示某一些好像比較硬的態度，其實他的心還是圓滿的。所以，聖人他是論心的，有時候是種種善巧方便，無非都是心性所顯的。所以，見到了不生不滅的體性，就是圓滿；如果沒有見到見性的體性，那就不夠圓悟了，尚非圓悟，沒有悟到最圓滿的地方。

[必見見體離見，]你一定要見到真見之體離於妄見，見體離見就是：第一個「見」就是真見，真見之體離於妄見，你一定要體悟這個。真見之體離於妄見，[乃真見見體矣，]就是真正……「真」就是真正；「見」就是見到，真正見到了怎麼樣？「見體」就是見性真體，乃真見見體，才真正見到了見性的真體。

所以，見性的真體就是寂滅，大寂滅涅槃，就是涅槃妙心，大寂滅涅槃海，無一法不是妙心，無一法不是絕對、空寂。所以，對境寂然，常不離佛，就是這個道理，而且是金剛三昧那種寂然，還不是突然定、突然不定，還不是這個。

[故以離緣為例焉。]

[見見之時，見非是見者：一、三見字，是純真無妄，本體之真見，即妙精明心，如第一月；二、四見字，是所帶一分無明之妄見，]為什麼要加一個：所帶無明一分呢？這個只有少分的妄，不是眾生很重的妄見。[即見精明元，如第二月。]這個第二月的觀念，你一定要了解，已經超越凡夫、外道、二乘、權教菩薩，而且是相當高深的功夫了！第二月，雖非真月，已經接近真月，你一定要有這樣的認知。[無始時來，此之真見，常墮妄見之中，]常墮於妄見。

所以，我們平常日用當中，都在妄見，習慣了！我們神經兮兮的，神經兮兮的怎麼樣？要吃安眠藥；或者是說要吃抗憂鬱的藥。這個藥是不能隨便吃的，有一個人睡不著，睡不著，她得了失眠症，得了這個失眠症，這個失眠症很嚴重，她就去看醫生，看醫生，她跟醫生講說：醫生，醫生！我晚上都睡不著，連作夢的機會都沒有！就睡不著啊。那醫生就開了西藥，哇！開給她，那醫生沒有分，她這一包拿過來的時候：哇！這個安眠藥怎麼會這麼多顆啊？顏色怎麼會這麼多啊？然後，那個病患就說：喔！那我怎麼吃呢？醫生就說：當你吃這一顆藍色藥丸的時候，你晚上會夢到劉德華；當你吃白色的這一顆安眠藥的時候，你晚上可以夢到周杰倫；當你吃第三顆……她說：那這個綠的呢？他說：

這個綠色的藥丸吃下去，你晚上會夢到金城武。那個失眠很嚴重的就說：那我如果三顆一起吃下去呢？會見到誰呢？他說：你肯定見到張國榮！這個藥還是不能亂吃的，張國榮就是已經往生了，你肯定會見到張國榮！

所以說：我們白天不要太緊張，也不需要太計較，一切眾生，都在無知、是非恩怨裡面過一生；我們肯，我們就是一個例外，因為眾生常墮妄見之中，時時刻刻那個我執、那個我見，他就是不可能放掉，不可能的！尤其是從小薰習的那種思想，你要叫他放掉，簡直就是要他的命！他養成了那種習慣、那種思惟的模式，這個就是妄見。所有的哲學，或者其他的宗教；我講的是不究竟的，還有他的生活模式，理則學、諸子百家，當他研究到某一種思想的時候，諸位！他雖然學佛，可是，要叫他完全放棄以前的那一種固執，是非常困難的，這個就是環境會造成一個人那種內心深處的冥頑不靈的地方，而自己不知道，自己不知道！他已經造成了對方的痛苦，他自己也不知道，他已經習慣這種方式。是不是？所以，因此常墮在妄見之中，就是一切眾生，平常日用都是用妄見習慣了！

[不能見妄]所以，完全看不到，沒有能力透視到妄見本來就空。所以，不能見妄，這一句話的意思就是：不能見到妄性本空，更清楚！叫做不能見妄。[（如人落水，不見乎水。）]看什麼東西，就一定要加上自己的意見，諸位！你的意見很多，就表示你的煩惱會很重。這個團體，大家都是很不錯了，討論、開會，90%幾都通過了；可是，你一個人就很多的意見，這個也不行、那個

也不好、這個也……那就會有很多的煩惱，知見會立知啊！所以，常墮妄見之中，不能見妄。

[若觀行力強，脫黏內伏，]「脫」就是脫去外在的；「黏」就是六塵，動念，對這個六塵攀緣，然後動念，真心被無明黏住了！所以，你能夠脫掉……這個「黏」是指外在的塵；內伏是指妄心。一個是指境，不要被外境黏住，同時要降伏你那一顆妄心，才是真正的修行人，叫做脫黏內伏，脫去外境的黏著，也就是對這個財色名食睡看得很淡泊；看到眾生的過失，你也不去說，除非眾生願意跟我們研究，我們給彼此之間一個機會、一個時空，看自己做了對外界行一切善，也絕對不會貪染，來宣揚。

脫黏就是：脫掉外面六塵的染污；被無明塵欲所黏住了。內伏妄心，[伏歸元真，]諸位！要加二個字：久久，伏歸元真，他就是要下功夫才有辦法，伏歸元真。天下沒有白吃的午餐，修行是點滴的功夫，一點都不能造假，你就是需要時間，而且要真正的下功夫伏歸元真，才有辦法！[發本明耀，則真見現前，即能徹見妄體，正當真見，忽見妄見之時，真見即離自體中一分妄見，]因為你達妄本空，自然離，這一句話可是很重要的，了解妄本空，你本來就放下。[而不墮在妄中（如人覺夢，夢便不在，即已離夢中矣。）]，此之真見，非是帶妄之見也。非是二字，即不墮之意。]

[又一解：四義成就者，以上四義，皆以能見之性，見於所見之境，而見性原非是境，以此成就，能例之法，例下能見之真見，見於所見之妄見，而真見非是妄見，令難知者，而成易知也。]有人懷疑，就提出問題了，[問：「心見尚不許為二，今於見，何反言二耶？」]為什麼還講一個真見？為什麼還講一個妄見呢？[答：「真非真」就是妄了，[恐迷，]他搞不清楚，[故不得不分也。]底下就角度來講：[但約真見帶妄時，]來討論，[即名見精；]所以，這個見精就是帶少分的妄，見精就是帶少分的妄。[見精離妄時，]這個妄是一切妄見，當這個見精離一切妄見，入於純真之見，[即名真見，非實有二體也。而真見之所以非妄，見精之所以為妄之義，待下詳示妄因科中，佛自明之。」]

[見猶離見，見不能及者：第一見字是真見，]所以，這一段有二種解釋。[二、三見字皆帶妄之見精，言此真見，猶離於見精之自相，]離於見精就是如第二月，這個真正的見性是離於第二月，是真月，它一點少妄都沒有，這真見是不帶任何的妄的。所以，猶離於見精，猶離帶有少分的妄的自相，這個自相表示能所不斷。這個見精的自相是什麼呢？就是微細能所，微細的能所就是見精的自相，因為它帶有少分的妄，微細的能所還是沒辦法斷。所以，[見精亦所不能及也。]因為這個真見是絕對離相的，離能所的，如來藏性的。意思就是：如來藏性是絕對的，不能像見精帶有少分的妄，是不可以的。

[良以有妄見時，真見全隱，及至棄生滅，]你一定要到放下這個生滅法的緣起假相，[守真常，]而且這個常光常現前，[常光現前，]這寂常的光、妙明的光，

要常常現前，意思就是：做功夫不能間斷。為什麼要常光常現前呢？[即真見現前時，則妄見已空，]為什麼要讓常光現前呢？諸位！看這邊的比喻，這邊，這邊是指生死的此岸；左邊是指涅槃的彼岸；中間就是般若智慧觀照的橋樑，這邊的生死此岸，跟這邊涅槃的彼岸，這個就是度生死河的一座橋。諸位！橋的中間如果斷掉，能不能到達彼岸，沒有辦法！這個就表示，你要往生極樂世界，他是時時刻刻都要提起正念的橋樑，臨命終才有辦法接上去。

諸位！修學佛法、佛道，千萬不能誤會佛意，也不可以不了解佛的用意，你不能說：我現在聽到佛法，好！不聽經、不聞法，也不親近善知識，好！這一段沒有錯啊，你碰到了佛法、碰到了橋的這一端，碰到了橋的這一端，是不是？好！再來，接下去等什麼？等臨命終往生極樂世界。是不是？生死的此岸，聽到佛法，把橋見到一點，然後就說：好！就念佛了！好！沒有錯，念佛；能夠念得很虔誠嗎？你能夠念得沒有煩惱嗎？沒有錯，念佛很好！好了！中間這些無明、煩惱，那怎麼辦呢？諸位！修行是要接到臨命終的呢！知道嗎？從初發心修行，他要接到臨命終那個正念，你才順道去極樂世界啊，你中間這個不能斷掉啊，你常光沒有常常現前，你怎麼接下去淨土呢？是不是？我們不能錯會佛的意思。

所以，這個就是修行的根本，重要的觀念，你一定要轉變過來，修行，它是二六時中都要降伏自我，時時刻刻他要提起正念，他這一座橋，才不會中間被斷掉，是很重要的，是很重要的！這邊造一點橋，那邊又造一點橋，中間沒接到！

是不是？所以，常光要現前，修行，時時刻刻要提起正念，就是這一條橋樑，就是度生死河的法，這個法不能破的。是不是？時時刻刻這個法要健康、要健全，法不能破了，這個船破了一個洞，你怎麼到彼岸呢？是不是？你修行的時候，要渡此岸到彼岸，常光要現前；你渡此岸到彼岸，你那個船不能破一個洞啊！意思就是：這隻船要很健康的，不能到中途、到一半：啊！來不及了！到臨命終的時候，哇！提不起正念，忘了信、願、行，平常修行念佛念得不錯，因為沒有在心性上下手，所以，臨命終他沒有把握。

真見要現前的時候，妄見即空，[故曰見精所不能及也。]

[云何復說，因緣自然，]還說什麼善巧方便的因緣法，和外道的自然？[及和合相者：此責其執吝昔宗，不肯放捨，]過去佛講的因緣法，一直執著到現在。[今離見第一義，]就是離於妄見之第一義諦之真見，[尚非離緣第一義所可及，]離緣第一義諦比較淺；離見的第一義諦就很深了，唯大菩薩能了悟。[況世間戲論因緣、自然耶？]以及外道自然邪見人？自然就是邪見。[及和合相，與因緣一類戲論，]所以，這個離見第一義諦是最上乘；也是最微細，也是最難斷的。[末應有與不和合一句，]不和合就是自然。[諒譯者錯漏耳。]

[不和合，即自然一類，故以云何復說責之。此約見性離見論，]見性是離一切妄見的，就這個角度來講。[顯其自相亦離，]微細的能所生滅不斷，叫做自相。微細的動念，你動念，它就有能、就有所，凡夫、二乘人、權教菩薩是沒辦法

覺察到。顯其自相亦離，[轉入純真無妄，]純真無妄就是絕對、就是沒有能所。
[亦四義中，常住妙明之義。]前面講的：寂、妙、真、常，常住妙明之義，就是前面所講的四義當中的妙明。[二例成離見第一義竟。]離緣第一義諦，就是離空、離明、離心、離眼，也就是離暗、離明、離空、離塞等等，因為緣起必須假借明、暗、空、塞；前面講的就是空、明、心、眼，所以要離，完全獨立。
離見第一義諦，就是在內心深處裏面，只要起少許的知見都不行！所以，這個是無上，唯佛的真見才有辦法，這個不是凡夫、二乘人所能及，九法界亦不能及。

[已三、結責勸勉善思惟。] 經文：「汝等聲聞，狹劣無識，不能通達，清淨實相。吾今誨汝，當善思惟，無得疲怠，妙菩提路。」你們這些聲聞人，狹劣無識，因為沒有開廣大的如來藏性出來，當然沒辦法了，不能通達清淨的實相。吾今誨汝，我現在教誨你們，當善思惟，要好好的思惟佛所說的語言，不可以疲怠，就是懈怠、懶惰。所以，諸位！你想想看，雖然本性具足，還要精進不懈呢！這個事相上，你必須要把這個習性、無明磨掉。

告訴你們：當你們碰到逆境的時候，是好事；當你們碰到痛苦的時候，其實是好事；當你碰到人家侮辱的時候，其實是好事；你碰到一切的順境，不一定是好事，因為會忘了妙菩提路。一個人生長在溫室裏面的小花，一個人生長在都是順從的環境；換句話說：一個沒哭過的人，是永遠不能成佛的；一個沒有苦過的人是永遠不能成就菩提之道的，修行無量億劫來，一定要流很多的眼淚，

受很的委屈、指責、謾罵，要流很多的血，無量億劫來，才能成就無上的菩提之道。

千萬不要把自己說：我是六祖來的，一聞就開悟了！諸位！六祖是何許人也，他是再來人啊！有一個人講說：師父！那你怎麼知道我不是再來人？我說：我知道啊！他就很高興，我說：你是再來輪迴的人！哪有這樣子？真的，有一個大學生，這老菩薩就，你這個學佛才學多久，這麼善變啊！他（學生）就跟他說：你怎麼知道我不是再來人？那時候年輕人在旁邊聽了是有一點點……是不是？對對對！你是再來人，你絕對是再來輪迴的人！聽你這種口氣就知道！所以，那個學了少許的佛法，有時候狂妄，難調難伏，很難！**無得疲怠，妙菩提路，精進修行，它是一定必須要這樣子做，一點都不能懶惰。**今天來這裏底下坐二人半鐘頭，就算聽一句、一個典故、一個啟發，一個觀念轉變過來，我告訴諸位！都值回票價了！

[此佛責其滯小，勉其向大。聲聞兼有學無學。]有學就是三果以下的稱有學阿羅漢；初果、二果、三果稱為有學；阿羅漢四果稱為無學。[謂汝等見狹志劣，無有廣大殊勝之識，]之識性。[執諸法為實有，不了依他如幻，妄起遍計執情，]我們現在就是在緣起法裏面加上一層執著，誤認為它是有其自性，不瞭解緣起是無自性，一切法無我。所以，妄起遍計執情，遍計就是無一處不周遍、不計度；[迷於清淨實相之理，故曰不能通達。實相者：即如來藏，清淨本然，真實之相，寸絲不掛，一塵不染，故曰清淨。實相有三：一、如實空義：]什麼

叫做如實空義？就是站在諸法畢竟空的角度說，叫做如實空義。諸法確確實實不可得，叫做如實空義。[稱真如實理，空諸虛妄染法，此為無相之實相。遠離能、所分別，萬法本空，彌滿清淨，中不容他。如六祖所云：本來無一物何處惹塵埃。]這一句是站在如實空義的角度說的。

[下四科七大，一一雙非因緣、自然，]後面會講到。[初銷倒想，說空如來藏，即此義也。]這空如來藏就是要把那個無明、煩惱、習氣空掉，不是空掉那個本體，般若的清淨自性不能空，它可以產生妙有的，空是空掉無明、煩惱、執著、分別心、種種的知見，不是連那個本體也空，般若之體存在的。

[二、如實不空義：]這是站在妙有的角度。沒有一法不是清淨法，是站在這個角度，叫做如實不空，不空就是妙有。[此為無不相之實相。以有自體，常恆不變，體雖不變，用能隨緣，下忽生相續，]雖然生三種相續的生滅續起，但是，[不外清淨本然，審除細惑，]裏面說到[說不空如來藏，即此義也。]後面會講到，不空如來藏，更一步的審除微細的惑。這一段是講如實不空，就是妙有義。第一段是講諸法皆空義，第二段如實不空義，就是萬法都是妙有。

[三、如實空不空義：]也就是真空不礙妙有，妙有不礙真空，這當然是方便說。[此為無相無不相之實相。諸妄皆空，纖塵不立，萬境紛紜，一真不動。]一真就是一真法界，也就是說：一個真如，一心真如，這個心性是不動的。[真空不礙妙有，妙有不礙真空，]記得！這幾個字是中國人講的佛法，這幾個字不

是佛說的，佛陀從來沒有講過：真空不礙妙有，妙有不礙真空。打開佛所講過的經典，絕對沒有講過這一句話；也沒有講過：不變隨緣，隨緣不變。這是中國的佛法，語言的論述的語言。[下五大圓融，譬如虛空，體非群相，不拒諸相發揮，離即離非，是即非即，]什麼叫做離極？即一切相也不對，叫做離即。因為如來藏性無相，所以離即。即一切相要離，非一切相也要離，離非，非一切相也不對，因為相就是性，無相就沒有辦法顯性。所以，非一切相也不對；即一切相也不對，要離。離非：也離開、放下非一切相。是即非即，就是一切相，也不是一切相。是即就是一切相，性相本一如，性不可以離開相，相不可以離開性；非即也不可以說就是一切相，因為一切相本是妄，所以非即。非即就是應該離一切相。[極顯圓融，清淨寶覺，說空不空藏，即此義也。]

[吾今誨汝下：如來欲阿難，悟明實相之理，故勸以三慧。]「勸」就是勉勵。以三慧就是聞、思、修。[誨汝者，有誨必聞，聞慧也；善思惟者，正念觀察（非緣心思慮），]不是能所不斷那種思慮，[思慧也；無得疲怠者：無得因循悠忽，自謂疲勞，遂生懈怠，]諸位！這個太多了，修學修道修到一半，走不下去了！我以前去教大學的時候，多少學生來跟我講：恩師，恩師！我以後要跟恩師出家！到現在喔，那個講得最快要跟我出家的，到現在一個都沒有！倒是那些沒有講的，好幾個跟我出家。所以說：這個修行，還不能用口頭上講一講。要聽到佛法已經很難，要持續也很難，中間不生疲勞就更難！到最後都是懈怠，有的乾脆就說：喔！佛教這麼深！十年、二十年還是弄不懂，乾脆去信天主教、基督教，唱聖歌多好聽，用禱告的也比較快！

[必須精勤進趣，未可半途或廢，修慧也。妙菩提路者：即佛所證，無上菩提之道路。乃從凡至聖，中間所經五十五位，真菩提路也。]五十五位呢！我們中間到哪一位還沒開始呢，還五十五位呢！就告訴你成佛有多難！[《正脈》交師，總論十科文辭極妙，收攝得宜，因其字句長短，略為增易：]「易」就是改，有增加、有修改。[初科，]就是我們《楞嚴經講義》裏面講的：顯見是心，他這裏說初科。交光大師說：[顯其脫根、脫塵，迥然靈光獨耀；][二科]叫做顯見不動，這一科就變成說：[顯其離身、離境，凝然本不動搖；][三科]第三科不滅，交光大師說：[顯其盡未來際，究竟常住不滅；]第四科顯見不失當中，[四科顯其從無始來，雖然顛倒]但[不失；]在顯見無還第五科當中，[五科顯其無往、無還，挺物表而常住；]挺物表是超越，「挺」本來是拔出；「物表」就是有形相，或者無形相的意識型態。超出一切有形相的物質，超出一切生滅的意識型態，而心性、如來藏性常住。所以我們這個無還科裏面，它就是沒有往、沒有還，超出一切形相，以及意識型態，生滅意識型態，統統要超越。

在第六科顯見不雜中，[六科顯其不雜、不亂，超象外]象外就是緣起的假相。[以孤標；]孤標就是獨立存在；就是我們天上天下，唯我獨尊，就是有這個獨立存在的見性。[七科]就是顯見無礙，[顯其觀大、觀小，轉物自在無礙；]無論大、無論小，那只是相，無關於見性。若能轉物，及同如來。這轉物，其實要從另外一個角度來解釋，才更清楚，就是不被物轉，自在無礙，從這個角度

來詮釋，更圓滿，更能夠成就諸位的道業，更能清楚認識這個如來藏性。所以，轉物就是不被物轉，更清楚的詮釋，自在無礙。[八科]就是顯見不分，[顯其無是、無非，]安一個是，安一個非都不對。[見真]、[妄情自息，]如果你見到了真見，那麼，這些妄情自然就息止。[九科]就是顯見超情，[顯其諸情不墮，]這個「情」凡夫、外道、二乘、權教菩薩都是這個情，[遠越外計]、外道計著自然，[權宗]是講緣起法；不究竟叫做權，講因緣法。[十科]就是顯見離見，[顯其自相亦離，]自相就是見精，帶少分妄見的真見，就是見精，連這個微細的能所不斷的見精自相，仍然要離，因為真見是不容許有少許的妄的。[轉入]佛的境界，就是[純真無妄。]記得！動念即乖，你要修學佛道嗎？你只要動到少許的妄執、妄分別、妄顛倒，統統離佛道愈來愈遙遠，一點都不行！叫做一絲不掛、一塵不染，動念即乖。[顯見至此，可謂顯之至矣！]

意思是：能不能見性，你這十番顯見當中。如果師父在這裏講，你這十番顯見當中，沒有一句聽不懂的，了然於胸，完全知道師父在講什麼，你都能以心去領會，不是文字的知解，那麼，你就是相當悟道的人，完全通達！師父從顯見是心，顯見不動，開始以來到現在，顯見離見，沒有一句聽不懂，那你就是無障礙，你就是見性。

[舊解總將如是顯意，而悉為破見，此（交師自稱）所以不得已，而重疏之一端也。]「疏」再一次的解，就再一次的解釋，另外一個開始。而重疏一端，從另外一個角度來解釋。[特就眾生迷位，]這個角度，[而尚有二種見妄未除，]

二種見妄。云何二見？一者眾生別業妄見；二者眾生同分妄見，見到這個自己所看到的境界，統統是妄。虛妄的執著這個色身；虛妄的看到山河大地；這個就是自己，自己的世界，心靈所影現出來的正依二報，叫做別業妄見。二者同分妄見，譬如說：大家共同看到的山河大地、看到的月亮，這個就是眾生同分妄見。一個是別業，一個是共業。二種見妄未除就是同分妄見、別業妄見。[故曰：帶妄顯真耳。二種見妄未除，如璞蘊玉，]「蘊」就是藏，就像還沒有雕琢的玉，叫做璞；已經雕琢的玉就是純玉了。意思是：還沒有雕琢，蘊藏著真玉。[璞雖非玉，]這個璞雖然外表看起來不是玉，[畢竟玉不離璞。前帶妄顯真，如指璞說玉；]妄就是璞；真就是玉。[下文剖妄出真，如剖璞出玉；二見即見性所帶，二種顛倒見妄。]由二顛倒者：即是迷真起妄。真、妄顛倒，妄生二種，分別見妄，是謂二顛倒。這就是二種顛倒見妄。

[然真不離妄，如玉在璞；妄未除而真不純，如璞未剖，而美玉之精瑩，瑩]就是潔白，[不能煥發矣]！如果這個璞把它剖開來，還沒有雕琢的玉，沒有剖開來，玉顯不出來。而美玉之精瑩不能煥發，沒有辦法顯發出來。[此下剖妄，雖似破而實顯也，]雖似破，而實在是顯。[不可作破妄解。]意思就是顯真，最重點是在帶妄顯出這個真，[初帶妄顯真竟。]其實就是顯真，剖妄出真。

從七處徵心到十番顯見，七處徵心是叫你捨識；十番顯見是叫你用根，用不生不滅的心性修行。捨識用根，就是整部《楞嚴經》的重點。《楞嚴經》的重點，你沒有說奢摩他，沒有辦法進入三摩；沒有辦法進入三摩，就沒有辦法進入禪

那。說奢摩他、說三摩、說禪那，加起來就是首楞嚴大定。你連一個捨識用根的功夫都沒有，下手處都不知道要用見性——不生滅的見性來修行的話，那麼就永遠沒有辦法進入首楞嚴大定。所以，我們現在還在講奢摩他的空如來藏。七處徵心，十番顯見，占《大佛頂首楞嚴經講義》的整整五分之一，這個篇幅占多麼的重要，多麼的大！

它的重點就告訴你：明心見性是特別特別的重要，連佛的心你都不去了悟、不去認識，你怎麼能夠成佛？怎麼可能成佛？什麼是禪？就是佛的心。你連佛的心都不能體悟，你怎麼成佛呢如何進入修行狀態？每天為無明、煩惱、業力、習氣就打垮你了！占了這麼重大的篇幅，它有很深的含義，就是：你要重視開顯如來藏性出來，用不生不滅的見性來做下手的修行，特別的重要！到這個篇幅，把它做成 DVD、VCD，散播到世界各地，佛教的正法就能重現，就了悟佛的正知正見，就不會走錯了，到這個就不得了！



勤修清淨波羅蜜 恆不忘失菩提心

滅除障垢無有餘 一切妙行皆成就

Email:dakuan00@yahoo.com.tw

佛教經典功德會 釋大寬法師 合十 分享

電子書免費下載 PDF for Apple iPad Acer ASUS HTC WIKI

<http://www.muni-buddha.com.tw/book/>