

慧律法師佛學講座-楞嚴經(52)

第五十二講:大佛頂首楞嚴經講義研究(31)

南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛。

《大佛頂首楞嚴經講義》139頁，倒數第四行，[辰二、徵釋二本名體。]

經文：「云何二種？阿難：一者無始生死根本。則汝今者，與諸眾生，用攀緣心，為自性者。」這一段是要徹底了解，什麼是妄本？什麼是真本？說：云何二種？阿難！第一個是無始生死根本，為什麼講無始呢？因為時空是幻，對眾生來講，你講一個開始，那麼，開始又有一個之前。所以，譬如說：基督教說：上帝在七千多年前創造天地萬物，那麼，有的人他就會繼續問下去說：那麼，七千年前是什麼呢？七千年之前是什麼呢？所以，這個時空，本來它就是沒有一個開始，也沒有一個盡端。這個是站在眾生無明的角度來說，所以，只好用無始來形容，所以，無始生死根本。則汝今者，與諸眾生，意思就是：一切眾生用攀緣心。這個攀緣心一個很重要的觀念，就是能所不斷，能緣的心，所緣的境，它一直沒有間斷。

諸位！你千萬不要誤會說相分就是物質世界，不一定的！有時候，我們不必境界現前，你一樣會有相分顯現的。譬如說：你晚上睡覺的時候，躺下去睡覺，你的六根並沒有攀緣六塵，躺下去的時候，休息，晚上作夢，那個夢中獨頭意識，意識一動念，它就能所不斷。所以，你在夢境當中，也會有喜悅；也會有

恐懼；也會有悲哀；也會撿到錢；也會很急，急著要找廁所，剛好碰到要上廁所的時候，晚上夢境一直急著要去找廁所。這個就是……你看看，你人是躺在睡覺了，為什麼能所不斷？這個就是：識就是能變。知道嗎？說：萬法唯識，這個意思就是說：這個識就是能所不斷，而且識自己會變現境界出來，會變現境界出來。

所以，萬法唯心所造，它就是萬法都是心所現量影現出來的，迷了就是以妄為體；悟了就是以真為體，妄本來就是無體，眾生就是用攀緣心，這個無自性的意識心來作為主人，就是用攀緣心，為自性者。所以，眾生把意識心的觀念，推測心，這些能所不斷的，認為：這個明明就是我們的心！不知道這個意識心、攀緣心，正是生死根本！

[初句總徵，下別釋二本名體。先釋妄本。一者無始生死根本：]這個是說明，[此出妄本名；]「出」就是講出來，讓你了解。這個說出妄的根本在哪兒呢？[謂從無始無明妄動以來，]為什麼講無始無明呢？因為不能講開始，因為外道都講有一個開始；而佛陀為了讓凡夫能夠了解這個無明，他不能講一個開始，講一個開始，就會落入人家的把柄；七千年前，上帝創造天地萬物，那麼，七萬年前是誰創造的？是不是？七百萬年前、七億萬年前……所以，它這個就會落入一種邏輯學上推論的一個矛盾。所以，開始，它是一種假設，而且是很不得已的。所以，因此，佛陀就講：無始無明妄動以來，這個無始無明妄動以

來，統統在討論三細六麤，一念不覺生三細，境界為緣長六麤，都在形容這個。簡單講：一切都在妄動，而且這個妄動閃動得快，快到你沒有辦法防止。

所以，[浩劫輪迴，生死之根本，此本非他，]這個不是由他，就是由妄而來的。[就是汝現今與諸眾生，用攀緣心，]這個攀緣心一下去，它就會能所不斷，能緣的心，所緣的境，也就是見分攀緣這個相分，就會一直沒有辦法停止。所以，加了一層我執、加了一層法執，是用攀緣心。[為自性者。此指妄本體，]妄的本體，這個妄的本體，[乃無體之妄體，]這個妄體就是眾生妄認為有自體性，我們現在這一顆攀緣心、意識心、分別心、執著心，一切眾生都是用這個妄；而只有如來證得了真如的本體。所以，為什麼說：一切哲學家不究竟？這形而上的學問；一切玄學不究竟；一切種種的諸子百家也不究竟，為什麼只有佛陀講的才究竟呢？因為佛陀講的是真心之體；而一切眾生所依靠的，無論是畫家；無論是攝影家；或者是電影製片的，都是用這個東西。這個如果沒有佛陀來開示，實在不知道眾生本自虛妄，而妄現的境界，還是由自心所顯現的，都不知道！所以，自心取自心，非幻成幻法，就是這個道理。

所以，乃至無體之妄體；為什麼叫無體呢？因為它剎那生剎那滅，叫做無體。無體的意思是什麼？因為境有則現，境無則無。譬如說：很多的錢顯現在你的前面，你起貪愛心，而佛陀說：這個貪愛心本身並不存在，是因為錢放在你的前面，而你生這個貪愛心；錢拿走了，你這個貪愛心沒有了，但是，養成什麼？養成了習氣，習氣以後，又落入更深一層的，叫做深層意識，或者叫做微細意

識，這個又變成生死的貪的、貪的念頭，就變成生死的種子。所以，這個所謂無體，就是境有則現，境無則滅，而且會養成一種習性，而不知道這是剎那生剎那滅的一種妄心，沒有實體的東西，藉境而顯現的，所以，這個叫做無體之妄體。

[攀緣心即第六意識心，]為什麼講第六意識心呢？因為前面五識，面對境界，這個第六意識跟它同時起現行，所以，第六意識心又叫做五俱起意識，五俱就是眼、耳、鼻、舌、身，眼見一切物、耳聞一切聲等等，眼、耳、鼻、舌、身對一切境界，第六意識同時分別，第七意識同時執著，全部都在第一念、第二念，那時間是非常的短的，不是用分、秒來計算，是用剎那，第一眼，眼見，心即分別，同時強力的執著，開始講「我」，「我」就開始設一個圍牆，「我」就開始設一個圍牆，胸量小的人，他會把自己關在牢籠裡面；胸量再大一點點的人，也是圍籬笆，他的心，胸量稍微大一點點，只要你動到一個「我」，就是把自己關在牢獄裡面，牢獄裡面。所以，一切眾生都被關在這個「我」的觀念裡面。是不是？

乃至於說：我是個國王！這個國王，他的注視的目標是在一個國家，他也是被關在一個國家的觀念裡面，只是這個「我」是……譬如說：你為台灣奮鬥，你這個「我」就是一個台灣大。你說：我們為海峽兩岸！這個「我」稍微就大一點了。你說：我為了全人類！那他的胸量就會像地球。是不是？然後：我為無盡的虛空！無盡，那就是真如本性了，就無我了！所以，我們這個「我」卡

得愈深，胸量就愈小，活得就愈痛苦。所以，亞里斯多德說：一切現象都是我們的牢獄。亞里斯多德、柏拉圖，都是西方的哲學、哲學家，觀念都是這樣的：我們看一切的現象，都會讓我們綑住的；只有佛陀：若見諸相非相，即見如來。是不是？連這個我相都沒有了，那麼，為誰來煩惱呢？

所以，我們講經說法，是為了說讓大家胸量愈來愈大，愈來愈大……一下子統統放，他不知道要依靠什麼？是不是？所以，聽經聞法就是有這個好處，每天放一點，每天薰習一點，喔！知道原來修學佛道，是提升我們的般若智慧，恢復我們每一個人的本來面目，我們的佛性要展開。

底下說：攀緣心就是第六意識心，[妄攀所緣諸塵之境，]一切眾生都是這樣子。[妄起分別，妄生憎愛取捨，]為什麼都加一個「妄」？妄就是不實在的，而一切眾生都是在妄境裡面，而從來沒有覺悟，從來沒有醒過來。所以，妄攀所緣諸塵之境界，妄起分別心，妄生憎愛取捨，「憎」就是恨，恨別人，痛苦的其實是自己；愛也是一樣，死執不放，取、捨。[時起時滅，塵有則有，塵無則無，]這一句話在強調什麼？在強調藉境而生的東西不實在，藉著外境而起的種種的觀念，是靠不住的！

譬如說：你書讀得很多，這靠不住的，因為那個叫做觀念。譬如說：你是中文系畢業的，那跟解脫是兩碼事情，你只是中文觀念比較深，文字比較深。譬如說：你念了英文，教外文的，是不是？像那個這幾天登的是這樣子，美國人跟

那個菲律賓的，二個都是教英文的，美國人來到台灣教英文，菲律賓那個也是來台灣教英文的，你看！二個都是英文老師，這個菲律賓的向台灣的仲介公司，這個被殺的、被害的，要借二百萬、三百萬，借不到，刀子就刺進去了！她一直問她提款卡的密碼，這仲介的女眾就不給她，她就刺了，刺殺她了！菲律賓的這個女孩子，在菲律賓有四個孩子，她說：為了錢！為了錢，可以什麼事都幹得出來！

所以，我們就了解說，我們後天所學習的東西，包括語言、文字，包括觀念，這種東西都是靠不住的，它只是讓你一個謀生的工具而已。也就是說：讓你在某一個公司行號領一點薪水回來，使你的身心得有一個依靠，至少有這個薪水可以過活，跟這個解脫是兩碼事情的，解脫是要依照真實的智慧的。所以說：我們要了解，不是說全部的後天的教育都不重要，也很重要，雖然是意識心，不過，讀書可以改變一個人的氣質，讀書可以改變一個人的氣質；但是，問題就不究竟，不能究竟解脫我們的煩惱、生死。**我們為什麼要學佛？就是為了要解脫煩惱、生死，不必等到臨命終，我們現在就受用。**

所以，我們要了解，這裡一直強調說：塵有則有，塵無則無，「塵」就是外境，外境所引起來的貪瞋癡，就叫做無體，叫做[虛妄無體，本非真心，]真心是什麼？就是如如不動，如如不動。[亦非自性；]所以，不是自性，為什麼？虛妄無體嘛！[一切眾生，皆迷認妄執，以為心性，]把這個能夠妄執的心、妄分別的心，都認為是自己的心。所以，我們的般若智慧，全部都被掩蓋起來。[阿

難亦然。前云：「即思惟體，實我心性。」後云：「即能推者，我將為心。」今已分明指出，是生死本，阿難後猶不覺，仍認為心，亦可悲矣！]

經文：「二者無始菩提涅槃，元清淨體。則汝今者，識精元明，能生諸緣，緣所遺者。」解釋一下：二者是講真心，說：無始菩提涅槃，元清淨體，清淨體就是本來它就存在的，我們這一顆般若的涅槃妙心，本來就存在；元清淨體，我們的體性本來是清淨的。所以，禪宗講：但莫染污，別無聖解，但莫污染，是不是？別無聖解，沒有另外一條路的，只要你能抗拒境界的誘惑，不起心、不動念，歇即是菩提，就是這個時候，不離當下，就是這個時候。所以，元清淨體，在《圓覺經》有一個比喻，譬如說金礦；有的人問說：那麼，我們本來就是佛，為什麼我們不自覺知呢？因為無明障蔽得太深、太重，修行又太辛苦、太難！在《圓覺經》裡面有這樣的比喻，就是說，譬如說：金礦，這個金礦放在這個深山裡面，可是，如果沒有人知道、沒有人開採，這個金礦就會永遠放在那個地方。如果說：有內行的人，行家知道每一個人……這座山如果有金礦，行家就懂得去開採。這行家就是佛陀了，佛陀就是證悟了：喔！原來每一個人內心裡面都是一座金礦，只是沒有開採出來而已；開採出來，經過了冶煉；冶煉就是修行，把習氣對治，修治到圓滿。

所以，佛法講修行，就是在對治習氣。因此，你不能說只有理解，停留在理解的階段，不行！信、解、行，第三個步驟就是要修，修就是要產生對治習氣，下功夫！所以，元清淨體，就像礦藏在深山裡面。則汝今者，就是你現在的，

識精元明，識精元明是什麼意思呢？這個「識」就是第八意識；「精」就是精明之體，第八意識的精明之體；元明就是本識妙明真心，叫做元明。而講到這個第八意識，就是帶有少分之妄。識精元明就是我們的第八意識帶有少分的妄，但是，只要把這個妄澄清、處理後，妙明的真心就會顯現。雖然說：第八意識，染污的叫做阿賴耶識，這阿賴耶識並不是如來藏性；但是，它離如來藏性已經很接近了，它叫做第二月。天上一個月亮，我們稍微眼睛一扭的時候，眼睛一捏，看到二個月亮；把他眼睛一放，回復到一個月亮。

第八意識，我們的真心就像我們的眼睛，我們第八意識就是一捏，跑出第二個月亮出來，跑出第二個月亮出來。我們現在就是把本性一捏，就是我執、法執，就是一捏，同時，這一捏就無量劫來統統不放，死執這個我法二執，我相、人相、眾生相、壽者相。所以，我們只要肯放；可是，這個放，要從粗的慢慢放到細的。我們一念不覺，是從細的，細中細而演變到前六識，變成粗的，而這個五俱意識是面對境界。所以，我們要能從境界慢慢的財色名食睡看淡泊一點；慢慢第六意識不去分別；慢慢的第七意識不去執著，人生跟宇宙都是幻，慢慢的，再恢復到第八意識的微細。那個微細的時候，當你進入禪三昧的時候，就發現我們的微細生滅很難去控制它，就是抖動得很厲害、執著得很厲害。

表面上看，這個人很有修養，已經修學了佛道十年、二十年，那是因為你的理念跟他還合得來；要是碰到他內心裡面對某一種事情堅固、執著的時候，你會發現，他的內心深處，像波濤洶湧的一直在抗拒著，而抗拒的人，本身雖然有

很大的涵養，受後天的教育，自己可以粉飾到讓你看不出來；可是，他內心裡面澎湃、不滿，因為碰到了逆境，從無始劫以來，大家都順他，現在要逆，一下子沒有辦法接受，你就會看到我們內心裡面那種震動，不滿的震動，叫做微細意識，那個是很難很難的！包括……我們不要說覺察到第八意識、第七意識的微細的法執，那要八地菩薩以上才有辦法。我們就講到說我們連晚上睡覺作夢不執著，都控制不住。好！我們白天五根攀緣六塵，我們可以控制得住，可以控制得住；但是，我們一到晚上睡覺，叫作夢中獨頭意識，一睡下去的時候，潛意識就浮現，第八意識的種子就顯現出來，所有的記憶，善的、惡的種子、無記的種子，它就會一直影現出來，深層意識，那個前六識都沒有在攀緣境界了，晚上睡覺，叫作夢中獨頭意識，這夢中獨頭意識從哪裡來？從第八意識的見分，產生獨自的影像，而獨自的影像就會化作能所。

所以，你在夢境當中會跑；會急著要上廁所小便；或者撿到錢會歡喜。為什麼在完全沒有境界現前的時候，你仍然可以看到，你在夢境當中處理一切事情，是那樣的逼真？為什麼？因為識就是會變；識就是能所，不假借任何的外力。所以，當你進入修行的狀況的時候，為什麼了解說：智者無夢？佛陀沒有作夢，為什麼講智者無夢？佛陀沒有作夢，因為沒有妄想、顛倒，無明全斷了、習氣全斷了，夢想顛倒統統沒有了。《般若波羅蜜多心經》：心無罣礙，無罣礙故，遠離顛倒夢想，為什麼連那個晚上作夢，我們都沒有辦法控制？就是微細意識都沒有辦法！你就知道，修行可不是說著玩的，念二、三句佛就叫做修行？開一點點般若智慧，就說：我不錯了！完全不知道，佛有多麼的了不起的深層的

楞嚴大定，一切境界都莫可奈何，如來都可以作得了主，包括晚上休息，佛陀一覺安詳自在，從來不作夢，答案就是這樣子。

底下說：能生諸緣，緣所遺者，因為我們動念，動念，它就是能所不斷，緣所遺者，能生諸緣是什麼意思呢？就是能所不斷，諸緣就是相分。緣所遺者，為什麼緣所遺者呢？因為清淨體迷失了，第八意識微細，然後，變成我法二執以後，返不回去了，不懂得歇即是菩提，第七意識、第六意識、前五識，往外一直奔騰，一直追逐，從來沒有停止思惟一下，我們的人生跟宇宙的真相是什麼，從來沒有，不懂得什麼叫做歇即是菩提。所以，本性不失，類似失掉了，緣真如本性所遺失的東西。那麼，第八意識所影現出來的就是前七識，轉識，後面會講到。

[次釋真本。二者無始菩提涅槃，元清淨體：此出真本名。]「出」就是顯，告訴你，「真」就是真心，現在要講這一段，是講真心。[真妄二本，俱稱無始者，如金與鑛，二俱無始，不可分誰先誰後。]礦開採出來，冶煉就變成金；一切眾生，從煩惱當中提煉出來的，就是菩提。[菩提（譯云覺道）有三：]有三。[一曰真性菩提：此以理為道也。即眾生本覺，法身之理，]什麼叫法身呢？法身就是平等法界。法身從哪裡顯呢？從無生之理顯，從無生的般若智慧顯出來，叫做法身。[不變隨緣，隨緣不變，乃是妙真如性，故曰真性。]

[二曰實智菩提：此以智慧為道也。即眾生始覺，根本之智，]眾生始覺就是開始覺悟了，就像大家現在開始學佛了，知道所有的追求都是痛苦；所有的欲望都是負擔，我們已經開始理解，開始知道要修行了。所以，也就是眾生始覺，根本之智，根本之智。[照徹心源，]照徹心源。[無明皆盡，]無明就是惑、迷惑，迷惑統統斷盡了。所以，什麼叫做佛？佛就是一點都不迷惑，絕對不被假相所蠱惑。[所得真實之智，故曰實智。]

[三曰方便菩提：此以透機施教為道也。]透機施教為道。[即自覺已圓，然後覺他，以後得智，觀機施教，廣開方便之門，故曰方便。]

[涅槃（譯不生滅）]《阿含經》裡面就是這個名詞，其他的名詞統統沒有！在《阿含經》裡面，你也不可能看到如來藏這個名詞；也看不到真如這個名詞；也沒有什麼一真法界、究竟實相、第一義諦、實相無相無不相，《阿含經》統統沒有這些名詞，只有「涅槃」二個字這個名相。說：涅槃譯不生滅，[亦三：一曰性淨涅槃：自性清淨，一塵不染，故曰性淨。二曰圓淨涅槃：真無不圓，]就是真心無一不是圓滿。[妄無不淨，]所有的妄都轉識成智，都變成淨了，無不淨就是淨了，所有的妄都轉成淨了。[故曰圓淨。]這個性淨是本具，圓淨是修淨，修行讓它清淨的。[三曰方便淨涅槃：]叫做[隨緣方便，示現生滅，故曰方便淨。]這個也是修，修持使它得到方便淨。所以，性淨是本，後面二個是修得的。第一個性淨是本具的，後面二個是修得的。

[此三菩提、三涅槃，前一皆屬因，是性具；後二皆屬果，]菩提是因，涅槃是果，[是修成。]在這裡有講了一段，《華嚴經》有一句很重要的話，《華嚴經》裡面說：若無大悲心，則無菩提心；若無菩提心，則不得佛果。說：何謂大悲心者？視一切眾生如同己子，就是像自己的兒子，名為大悲心。所以，這個修學方法還是有次第的。意思就是說：如果一個人他沒有悲心；悲就是拔眾生的苦的心。如果一個修行人，他本身面對一切眾生，沒有發這個救拔眾生的苦難的心，第一個，他就是沒有菩提心，菩提心就是想要救眾生的苦。沒有大悲心，則沒有菩提心；沒有菩提心，則不成佛果，絕對不可能成就佛的果報，絕對不可能！

什麼叫做大悲心？必須把所有的現在你前面的一切眾生，無論男女老幼、健康殘障的，都視為己子，就要把他當作是自己的兒女一樣的救他。所以，為什麼說：佛陀有無盡的大悲心？佛陀看到眾生，絕不起厭惡的，跟佛陀唱反調的，佛陀認為那是他的增上緣。廣欽老和尚講的：給你惡因緣的，就像拿錢給你賺！對不對？拿錢給你賺。廣欽老和尚說：給你逆境的，就是要給你錢；而你這個錢不懂得賺，卻跑去向別人哭，多麼的愚癡啊！所以，用感恩的心：感謝上蒼我所擁有的，也感謝上蒼我所沒有的；感謝眾生隨喜讚歎我的，也感謝眾生給我痛苦的人。這個是佛陀的指示。

如果有的人來到我們這邊，到師父這邊說：慧律法師！我很恨你，你知道嗎？我就會跟他講：這樣你很痛苦，這樣你很苦啊！如果有的人來到慧律法師面前

說：哇！師父！您很了不起，您弘揚佛法，轉大法輪，我隨喜功德！我會跟他講：你這樣會活得很快樂，我不增不減，我也不會因為你讚歎而成佛；也不會因為你毀謗而下地獄，這個人沒有這麼好，你每天讚歎他，不會成佛的；這個人沒有這麼壞，你每天攻擊他、傷害他，不會下地獄的，上天堂、下地獄，是看這個人的根本業。知道吧！根本業，看我們自己造了什麼業，無關於別人的讚歎跟毀謗的。因此，我們一定要很清楚這樣的道理，很清楚這樣的道理。所以，我們修學佛道，就要了解大悲心的重要。所以，給你逆境的人，就是拿了一大把鈔票要給你，廣欽老和尚說：你還不懂得去賺它，還跑去別人面前哭？是不是？好好思惟這個道理。

[此真本，取眾生本具覺性，如如理，與如如智，應屬真性菩提，與性淨涅槃耳；菩提屬智，涅槃屬理。]智是屬於用，涅槃就是體。所以，依無生理，起般若的智慧，體用一如。[元清淨體者：清淨有二：曰自性清淨，與離垢清淨。此屬自性本元清淨之體，並非澄之使清，]本來具足。[本來離煩惱濁故，]為什麼叫做本來離煩惱？諸位！這一句話很重要：煩惱本空故。所以，你現在所有的煩惱，其實都是多餘的，叫做清淨心靈的負擔。所以，佛陀告訴我們，為什麼要我們的生活不要把自己搞得很複雜？因為我們的生命本來就很單純，很單純就是：把複雜的生命回歸到單純的一心，就是清淨心，就是這麼善良、這麼真、這麼善良、這麼單純！可是，眾生不是，把生命、生活搞得很複雜，拼了老命，好像要追求個啥東西，到臨命終斷氣之前，還不覺悟！

所以，本來離煩惱濁，沒有發現，這煩惱本身不存在，本來就不存在，就是要離了。也就是顯……[即顯為真性菩提；亦非治之使淨，本來離生死染故，]所以，生不足喜，死不足悲，就是這個道理。[即顯為性淨涅槃。此體一切眾生，本來元具，不假造作，不待修成，故曰元（本來也）清淨體。此體無他，即汝現今根中所具，]六根中，眼見叫做性，見性；耳聞叫做聞性；鼻叫做嗅性，不生不滅。[圓湛不生滅之性，]也就是說：眼見一切相，知道一切相都是如幻，不取，也不必去捨，捨就是去排斥它，這個就是見性。耳聞一切聲，心如如不動，知道所有的音樂都是幻，空無自性。是不是？

為什麼音樂是幻呢？譬如說：這是撫尺，如果我打一下，這個沒有聲音，這個沒有聲音，這個桌子也沒有聲音，是不是？二個都沒有聲音；緣起，聲音出來了。是不是？如果說：我再把它用節奏，它有節奏感，好了！再加上砰……緣起的東西，它就會造成一個好像是真的，有生命一樣的音樂，讓我們聽了以後很舒服。是不是？這個有沒有聲音？沒有；桌子有沒有聲音？沒有。是不是？我，師父也是一堆骨頭所構成的，聲音是從舌頭、喉嚨，還有這個聲帶，對不對？所構成的，肺活量、心臟會跳，只是音聲的顯現，配合這個外部，變成一種節奏感，唱歌也是這樣子的，音聲就是如幻的緣起。知道嗎？懂了這個的話，事情就好處理了；眾生就認為，那個好像是真正的東西。

所以，聖凡之判就在於體悟，如果你能體悟，色、聲、香、味、觸、法總是幻；眼、耳、鼻、舌、身、意識總是幻，能緣之心放下，所緣之境自然空，放下！

這放下的功夫，要做到禪三昧的功夫，要不然的話，你沒有辦法去抗拒這個生死。好！我們沒有辦法做到這樣子，佛陀設立一個方便法，就是念佛！我們知道，說要讓我們晚上不作夢，都沒有辦法這種功夫，那表示我們的微細煩惱……晚上作夢，那個還是夢中獨頭意識，還是第六意識的微細，還沒有到法執喔，第七意識、第八意識還在後面喔！換句話說：如果你晚上還會作夢的人，就表示你是二地菩薩以下的，還沒有辦法的，沒有辦法的！因此有一個最好的辦法，就是薰習，我薰習什麼？就是念佛。把八識；六根緣這個六境，六根緣的，就是佛寶、法寶、僧寶；六境（所緣的），也是佛寶、法寶、僧寶，所有的種子都是善的種子、都是念佛的種子、誦經的種子、都是般若的種子。

在座諸位！就像培育一棵小的幼苗一樣，給它灌溉；心靈也需要給它灌溉，般若智慧給它灌溉，再給它一股力量，再繼續勉勵，師父讚歎大家，給你一個增上緣，再繼續勉勵。所以，每一個人都有有一個菩提苗，這個菩提苗長不長，要看三種力量：一、要看善知識的力量；二、要看環境的力量；三、要靠自覺的力量。這個種子如果是死掉了，死掉了就是斷善根了、一闡提了，這個種子死掉了，你再多的陽光下去、再多的水分下去，會不會成長？沒有辦法！這個叫做劣根性，極度惡劣的眾生，很難救的，很難的！你當菩薩的時候，你會發現這個世間有很多的無奈，絕對並不是說，每一個眾生都有辦法這麼有善根的，要坐在底下聆聽，他不跟你抬槓，算對你很客氣了，真的就是這樣。

所以，要栽培你們每一個人的心中那一棵菩提苗，一、一定要有大善知識才有辦法，這是很重要的生命的資源，就像陽光、水分；沒有陽光、水分，你本身有菩提苗沒有用的！第二個，要有好的環境，也就是說：你一定要交好的朋友；你一定要親近三寶的道場，其他不淨的地方不要去，不要去碰觸惡友、貪瞋癡的友、酒肉的朋友、互相利用的朋友，放下！如果你因為職業的關係，在某一個團體，你的智慧跟慈悲都運用不上的時候，這個時候你必須明哲保身，你一定要明哲保身，這個時候必須保持沉默。慈悲運用不上、救不了，智慧感化不了、也救不了這個人，你在這個團體裡面，都是這樣劣根性的，都是惡劣的眾生，一天到晚都是貪瞋癡，如果你也沒辦法離開這個團體，因為你的職責所在，你很想度眾生，卻實施不了，這個時候，你必須要保護你自己，要裝聾作啞，明哲保身，如癡如呆，就裝作好像自己是癡呆。事實上你很有智慧，可是，這個不是你顯現的地方，不是你表現的地方啊！知道嗎？不是你表現的地方啊，時空不同，所以，我們要了解。

底下，此屬於自性本元清淨之體，並非澄之使清，本來離煩惱濁故，即顯為真性菩提；也非治之使淨，說：本來離生死染故，即顯為性淨涅槃。此體一切眾生，本來元具，不假造作，不待修成，故曰元清淨體。此體無它，即汝現今根中所具，圓湛不生滅之性，[名為識精，]識精也就是第八意識精明之體，叫做識精。要牢牢的記住，往後聽《楞嚴經》才不會有障礙，叫做第八識精明之體。[元是妙明之心，]就是悟到了究竟，把染除掉以後，就是妙明之心了。說：第八意識阿賴耶識，雖然不是如來藏，不等同如來藏，但是，跟如來藏是不一、

是不異，非一非異，只是帶了少分的妄，阿賴耶識就是帶有少分的妄，只要把妄除掉，妙明真心就顯。所以，討論要在這個第八意識阿賴耶識去討論它。底下，曰：元是妙明之心，[並非磨之使明，乃本來自明，雖處長夜昏暗之中，其性不昏，故曰元明。在眼能見，在耳能聞，在鼻嗅香，在舌嘗味，在身覺觸，在意知法，]為什麼？因為佛性能作用，能起妙用，真心能起作用。即值在這個見一切相，無生的當下，記得！見一切相都是緣起，悟到無生的時候，即體即用，體就是用，用不離體，體用就是一如。[雖分六和合，]但是，[元是一精明，]同一個清淨自性。[此為真本，修行當取為因地心者。]這個要當作是因地心。

好！把《表解》拿出來，翻開二〇頁，這個統計起來，左邊這個就畫一個歸納表，就更清楚！菩提——此云：覺道，有三——一、真性菩提；二、實智菩提；三、方便菩提。什麼叫做真性菩提？就是真如自性——真如是理，此理，為自心本覺之佛性——證極此理，法身顯現，法身，證得法身德。二、實智菩提——真實之智——窮徹一心本源，稱真如理，所證之根本智——以真實智，照本覺理——成般若德。三、方便菩提——叫做權巧方便——自覺已滿，然後覺他，從根本智，起後得智——種種示現，自在無碍——得解脫德。翻過來二五頁，二五頁，上面，第三行，菩提（有三）、涅槃（有三），菩提（有三）——一、真性菩提——以理為道——也就是法身德，這是因。二、實智菩提——以智慧為道——就是般若德，這是果。前面真性菩提是因，實智菩提是果。三、方便菩提，也是果，以透機施教為道——也就是解脫德，方便菩提就是專門在利益

眾生，利益眾生。涅槃（有三）——一、性淨涅槃——自性清淨故；二、圓淨涅槃——諸妄滅盡故；三、方便淨涅槃——隨緣示現故。

好！翻回來，《大佛頂首楞嚴經講義》141頁，倒數第二行，[又識精者，第八識精明之體。此體雖帶少分之妄，]究竟悟了，全體是真。（[究竟全體是真。]）這個第八意識就很微細了，就是接近本性那種微細的動念了，叫做一念不覺生三細，這個要到八地菩薩以上，才有辦法去降伏它，因為微細到連菩薩都沒辦法。[如捏目所見第二月，]捏目，眼睛就是這樣子，諸位！這個比喻很重要，諸位看這裡，眼睛，眼睛，這個叫做真如，佛證到真如就是這樣，證到涅槃妙心，看得很清楚，虛空當中就看到一個月亮，這個月亮就是絕對的真心，表示眼睛沒有眼翳，沒有！完全清淨。第八意識動念以後，就怎麼樣？眼睛，捏，把這個眼睛捏，咦？怎麼二個月亮呢？二個月亮呢？第八意識就是這樣子，微細的，把真如動念，動念以後，就變成二個月亮，所謂第二月，第二月。第二月雖然是妄；但是，離真最近了，月亮在中間，眼睛一弄，月亮旁邊又跑出一個月亮，這月亮雖然是虛妄的；可是，怎麼樣？很接近真的月亮，很接近真的月亮。

如果你看到的是水中所影現出來的月亮，就很遙遠了！是不是？水中看，影現出來的，就離那個真月很遙遠的了。我們眼睛現在看出去的，著這個境界，就是水中月；微細的第八意識、第七意識的法執，就是第二月。第二月；把它一放，徹底放，眼睛恢復原來的眼睛，就是證得真如。所以，修行，你要在哪裡

下功夫呢？就在萬緣放下，這個地方下功夫，你就找到真的功夫。也就是說：世間人看到的，好像很大的事情；在我們大修行人看：沒有什麼啊！世間人每天吵吵鬧鬧，為了一個觀念，拼得你死我活；當你是個大修行的時候，發現執著這個觀念，爭吵不休，沒有意義，放下，大修行人就好像沒什麼事情。

所以，佛陀心中，歇即是菩提，沒有任何的事情，因為他如如不動，連微細的惑統統斷盡，這個多了不起啊！什麼境界在佛陀看來，一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀；凡所有相，皆是虛妄；佛陀不即一切法，不離一切法，心如如不動，真月就顯現。動念，動念是什麼？動到執著的念，就會產生第二月，煩惱就一直存在了，煩惱就一直存在了。

所以，又識精者，第八識精明之體，此體雖帶少分之妄，究竟全體是真，如捏目所見第二月，[全體是真月，]第二月就是已經很接近真月了；凡夫沒辦法看到第二月的，凡夫只看到水中月，我們看到一切山河大地，就是水中月，本性所顯露出來的，我們執著的，統統叫做水中月，連粗糙的執著都放不下，更談不上閉上眼睛，去觀照第七意識、第八意識那種微細的執著，根本就碰不到！所以，那一些微細的執著，傷害於你無形，在無形當中，一直在傷害你，而我們被微細的執著捆得死死的。所以，你要執著，記得！執著這一句南無阿彌陀佛，叫你多念佛就是這樣，因為眾生不執著不可能啊！修行就是這樣子，你能放下多少算多少了，全力以赴的集中精神，念南無阿彌陀佛了！是不是？但

是，你要開大般若智慧，你的煩惱才會減少啊！所以，聽《楞嚴經》，是有幫助你往生極樂世界的，絕對不會障礙你往生極樂世界的。

全體是真月，[但多一捏之妄，]「捏」就是妄動，一捏之妄就是妄動。[放手全真。]放手全真，手一放，整個月亮就顯現。記得！放下，再放下，徹底放下，徹底放下，是修行人一生一世的功課，你要見真，就是要這樣的功夫啊！[在眾生現前身中，捨此則無真可顯，]捨此則無真可顯。[故阿難求索真心之後，如來十番顯見，即顯此也；請修之後，]請修就是請示如何修行，叫做請修之後。[所指入門，亦指此也。]也就是在見真心才開始修行，依此真心，為修行的本因。如果用現在大家聽得懂的名詞，就是碰到一切境界，你能如如不動，就是用這個心修行，就是這樣，這個大家都可以體會。對不對？因為講了很多，你體會不出來啊！

[五卷諸佛證云：「汝復欲知無上菩提，令汝速證，安樂解脫，寂靜妙常，亦汝六根，更非他物。」]說：你想要知道無上的菩提，無上的菩提佛果，令汝速證，最快的，能夠安樂解脫。修學佛法的人更幸福，更能懂得什麼叫做快樂，他根本就不需要借重假的這個境界來娛樂自己。六祖講的：惠能心中常生智慧，不知和尚叫我做何功德？他不知道要做什麼啊？自性本來就是功德啊！是不是？六祖到五祖那邊，是不是？惠能心中常生智慧，就是這個道理。是不是？心中常生智慧嘛！我們心中常生智慧，心中就安樂解脫；心中常生智慧，就寂靜妙常。為什麼叫做寂靜？因為諸法本空，是你內心自己在鬧啊！對不對？妙

常，「妙」就是不可思議；「常」就是真常。也就是你的六根，更非他物，你六根裡面就有這種功夫，見一切相，心如如不動；聞一切聲，心如如不動；嗅一切香、臭，心如如不動。

[驗知菩提涅槃，元清淨體，決指根中，見、聞等精，]「見、聞」就是見聞覺知；「精」就是精明之體。[識精為總，]識精就是本性。[六精為別，]在眼叫做見性；在耳叫做聞性，等等，鼻就嗅性，等等，六根統統就是同一個本性。所以，一精明開為六和合。所以，[六精本是一精也。]

[如來首顯見精者，即示真本也；文殊獨選耳根者，即用真本也。]為什麼獨選耳根？因為我們娑婆世界耳根最利，能聞法的就是耳根；諸位！能聽是非的也是這個耳根啊；可是，你聽是非的，那就是意識，那叫做妄；聽聞正法的，這個就是真，就是真。[須知此經宗要，即是捨識用根，]捨分別心，用不生不滅的根性來修行。[前普判誤認科中，]誤認就是誤認妄心有體當中，[首明之，]首明之。[此中再明之。第四卷末，若棄生滅，守於真常，生滅者，識心也；真常者，根性也；]諸位！要記住！識心、根性不二性，這個要特別的注意！你千萬不要把生滅的識心跟真常的根性打成兩段，完了！佛法是不二法門，你認識生滅意識心不可得，那個剎那就是根性。知道嗎？就是轉識成智。所以，不能打成兩段，意思就是：不能逃離這個現實的社會，而求解脫，你要面對現實，才能講超越。[復重明之。]再一次說明。[此皆出自如來本意，有以此處，]有的人認為這個地方，看到這個名詞，「識精」這個名相，[見其名為識精，

便不敢認為真者，誤矣！]這是大錯特錯的！識精就是本性、就是真心，把帶了少分的妄的第八意識除掉，就是本體。[豈不觀元明，元清淨之語乎？]

底下，[能生諸緣者：以識精即第八阿黎耶識，]阿賴耶識就是根據《成唯識論》、根據《大乘起信論》，叫做染淨和合，叫做阿賴耶識，染的、淨的各佔一半，叫做染淨和合，阿賴耶識。那麼，這阿賴耶識從哪來呢？從真如，就是如來藏性一念不覺而生三細，三細就是第八阿賴耶識跟末那識那個業相、轉相、現相這三種微細，那個時候還沒有妄現境界。所以，境界為緣長六麤是後來能所，就是見分、相分再演化出來，那麼，就是粗糙的境界了，叫做境界為緣長六麤。一念不覺生三細，全部在心裡面微細的執著；境界為緣長六麤，就已經在境界上能所不斷討論了。所以，以識精就是第八阿賴耶識，這阿賴耶識叫做染淨和合。[本具精明之體，]雖然被染污，但是，也有真如。[由此識體]識體就是識之體性，[即如來藏，]也就是如來藏一念不覺，變成阿賴耶識，這個唯識學裡面講：叫做第一能變，第一能變；第二能變就是第七意識，第七意識就是我法二執；三能變就是前六識。識者能變也，這個唯識的定義講得很清楚，識就是能變，由微細的變到粗糙的執著，而返回不去，跑不回去！所以，眾生就一天到晚，從微細的執著變成粗糙的執著，面對境界的粗糙執著，已經跑不回去了，跑不回去真如了，一直往外，怎麼回去真如呢？所以，由此識體就是如來藏，[能攝一切法，]一切法都是如來藏。[能生一切法，故曰能生也。]

這個已經講到真如本性能影現一切法、能生一切法，為什麼？即一切相嘛！所以，佛陀說：一棵樹就是真如自性所影現的東西；佛陀看到大海，佛陀就說：我就是大海。為什麼？從大海裡面，可以攝取人身所需要的元素了，人身的元素，像我們身體含有鹽分，對不對？大海也有啊；身體含有碳、氫、氧，大海也有；身體含有鈣質，大海也有；身體含有鐵質，大海也有啊！當佛陀看到一座山，佛陀會說：我是一座山！為什麼？從這一座山裡面，可以分析、了解身體的元素；從這一座山也可以分析、解釋出來、透析出來。為什麼？這個色身是地、水、火、風，這一座山、這一個岩石，也是地、水、火、風啊！內四大的元素、外四大的元素，在佛的角度看來，是平等不二的，是平等不二的。所以，佛看一座山，山就是真如自性，不起執著、不起分別、不起顛倒見，山就是真如自性所影現出來的。所以，盡一切處，都是佛的法身，所以，佛陀看到一根草，佛陀就說：我就是一根草！對不對？一根草雖然是小，可是，佛陀說：我就是大草原！所以，佛陀看到一根草，佛陀就會說：我是大草原。佛陀看到一顆這個小岩石，佛陀就說：我就是一座山。把它擴大。佛陀看到一滴水：我如同大海。佛陀仰望虛空，佛陀就說：我就是整個宇宙，我就是整個宇宙。身，身心合一真如，五陰本如來藏，妙真如性。是不是？外境也是這樣子了。

好！底下，所以，[諸緣指能緣所緣，]這個就一念有妄動了，如果這個真如動念以後，就變成能緣所緣，這個就從妄的角度去說了。諸緣是指能緣所緣。[有二種：一、八識能生，見相二分，見分為能緣，相分為所緣。]見分為能緣，見分就是從第八意識的自證分所分出來的；相分是物質世界，但是，還有一種

相分是境界，也就是心所影現出來的境界，也叫做相分。在這裡相分為所緣，通常指心所緣境叫做相分，這個是定義比較寬廣一點；如果定義稍微縮小一點，就變成物質的世界了，後面會講到，更詳細。[\[見分乃轉本有智光，\]](#)本有智光就是真如了。[\[為能見之見分，\]](#)就開始帶妄了。[\[要緣八識本體自證分，\]](#)緣就是依靠第八意識本體的自證分，自證分分出見分跟相分，就像蝸牛的二隻角，蝸牛的二隻角，蝸牛二隻角，一隻是見分，一隻是相分，縮回來，都是蝸牛的身體；相分、見分，縮回來都是自證分，精神跟物質縮回來，統統是如來藏。

[\[八識由無明力，\]](#)一念不覺生三細。[\[晦昧真空，\]](#)把這個菩提真實的、空性的智慧，轉變怎麼樣？昏暗、無始無明的一種頑空，晦昧智慧的真空，而成為無始無明的頑空，（[\[而成頑空，\]](#)）也就是把真心變成妄心了，叫做晦昧真空，而成為頑空，這頑空就是沒有真實的智慧，變成妄動了、執著了、能所不斷了。[\[本無可見，\]](#)本無可見。[\[見分定欲見之，\]](#)見分為什麼一定見之？你在晚上睡覺就知道，我們的意識；見分就是八識見分。是不是？見分自己就會影現相分出來。所以，前五識的見分，是攀緣境界的相分；第六意識的見分，也攀緣自己裡面所影現出來的，不必藉著境界，叫做獨頭，或者是定中意識。可是，眾生呢？眾生都在散亂意識，或者是五俱起意識，第六意識就是跟著五俱意識同時起現行。

所以，底下說：見分定欲見之，[於是空晦暗中，結暗境而成四大之色，帶起相分，為見分所緣之境；]空晦暗中，就是我們把這個真心轉變成頑空以後，這個頑空又在這個因緣裡面，結這個暗境，這個暗境就是透視不過去，叫做暗，而眾生看了，都有虛空跟色法；而佛陀看的，一切色法，都像X光透視一樣的緣起無自性，一切虛空是心所影現出來的。所以，虛空跟色法，其實，都是如來藏性所影現的；但是，眾生不一樣，把它切割內跟外，因此空晦暗中，結暗境而成四大之色，帶起相分。我們這個色身也是結暗境成四大之色；山河大地也是，帶起相分，相分就是外境了，把它切割開來，而事實上，我們這個色身的元素，跟宇宙的元素是一樣的，本來不可分內、外的，但是，我們因為攝取了少許的宇宙當中的四大為自我，又死執不放，所以，變成切割了，我是我；山河大地是山河大地了。

所以，帶起相分，為見分所緣之境，見分就是八識見分。[而本生識海，]本生是原來的，而原來的這個心識之大海，叫做識海，而原來的心識的大海，[還是緣不到，]為什麼？沒有辦法反緣，因為從來沒有歇，歇即是菩提的歇，還是緣不到，為什麼？他拼命往外，他怎麼緣得到呢？你告訴這個眾生：世間是假相，誰相信呢？對不對？每一個眾生都認為這個世間緣起緣滅都是真實的，拼了老命，也是要追求到手啊！所以，從來沒有歇即是菩提的道理。就像眼睛一直往外看，看不到自己的眼睛一樣；如來藏性一迷了，變成了見相二分，阿賴耶識；如來藏性一念不覺，變成阿賴耶識，阿賴耶識就是自體分，又變成見

相二分，精神跟物質徹底的分開，由微細一直延伸，變成粗糙，所以，跑不回去了。而本身識海還是緣不到，[故曰緣所遺者。]

[二、即七轉識，]七轉識從哪裡來？從第二能變跟第三能變來的，就是七轉識。為什麼轉識呢？因為它轉來轉去，統統在第八意識裡面，所以叫做轉，轉就是繼續由微細的轉成粗的執著。[由第八識，相分境界而生。]為什麼相分境界？開始反過來，本性迷了以後，把見相二分的微細搞成對立，搞對立就變成孤立了，搞對立，搞對立是怎麼樣？由第八意識的相分境界而生，這個境界一生起來，麻煩就大了！認為境界是實在的，像山河大地、五欲六塵、唱歌跳舞，以為這個世間是真有東西讓你追求。

[論云：「境界為緣長六麤，」長即生義。]就是開始出生，產生種種的……好！[前四麤，即是七轉識，]前四麤，諸位！看《表解》六〇頁，恢復一下記憶，《表解》六〇頁，依真起妄（一），看最底下，真如跟無明就叫做業相，真如一念不覺，叫做無明，無明業相，這個業相；能見就是轉相，轉相就是見分；世界、虛空、眾生，現相就是相分。這個是微細的業相、微細的轉相見分，微細的現相的相分，這個三種微細，記得！要八地菩薩才有辦法覺察，也就是快成佛的人，才能夠覺察這三細；而菩薩以及二乘人，淺的功夫菩薩，以及二乘人，只能……看底下，依真起妄（二），看中間，境界，心境對立，而生勞相，就是生疲勞，叫做智相。所以，這個智相不是智慧之相，就是分別心的意思。勞久了，七識的思量，永遠……相續就是我法二執從來沒有停止過，

微細的執著、粗的執著，從來沒有停止過。發塵就是六識著境——執取相。妄生計度就是計名字相，前面這智相、相續相、執取相、計名字相，牢不可破，就是境界為緣長六麤；最後就是由惑造業，就是起業相；依業受報就是業繫苦相，這個就是六麤。

好！翻回來，將來會講到，我們先回憶一下記憶，諸位看《大佛頂首楞嚴經講義》143頁，前面四麤：智相、相續相，執取相、計名字相，就是七轉識，[各有能緣功用]能緣的功能，為什麼？都是見分，八識都是見分，都有見分，都有能緣的功能，包括第八意識也有能緣的功能，只是沒有那麼粗，難以覺察，要不然，第八意識怎麼會有見分呢？見分就是能緣。是不是？第八意識就是帶有少許的妄，帶有少許的妄，就是見相二分，所以，各有能緣的功能。[（而六識能緣之力最勝。）]，]因為它面對境界了。[所緣即一切萬法，皆從識生，而為所緣之境，故曰諸緣。]皆從心識而生，識就是動念，現境轉換，這個就是識的功能。識者，記得！它的一個重要的定義，叫做識者能變也，你要牢牢記住這一句的定義，識就是能變叫做識，一直轉換不停，叫做識者能變也，能變什麼？能變為能、所，能所。所以，皆從識生，識者能變也，八識統統就是一直能變。而為所緣之境，故曰諸緣。好！休息十五分。

（中間休息）

143頁，第四行，[緣所遺者：此一緣字，作二解：一、以轉識能徧緣一切，而不能反緣，本生識海；如眼有見，能徧見一切，而不能反見自眼。]眾生其實從無始來，從來不懂得歇即是菩提，他由細的妄動，一直到攀緣這個境界的粗的躁動，可以說完全崩堤，圍不住這個煩惱，禁不住對外境的一種堅持的執著，沒有辦法！所以，他已經回不來了。能徧見一切，而不能反見自眼。[既不能緣本識，則菩提涅槃元清淨體，非失似失，故曰緣所遺者。]意思就是：緣真如所遺失的東西了。[二、緣者，由也。由諸眾生，迷此識精元明之體，迷則雖有不知，]雖然是有；但是，不知道，沒有學佛，哪一個人知道自己有佛性呢？是不是？不知道！迷則雖有而不知，[非遺失等於遺失，]沒有遺失等於遺失，為什麼？沒有顯現出來啊！[是謂緣所遺者。]

[問：「第七識能緣第八見分，豈不能反緣耶？」答：「七識雖然能緣第八見分，因執之為我，故落於非量，]非量是……現量、比量、非量，還有一種是聖言量，三量裡面，非量就是錯，不正量，叫做非量，因為加一個「我」，第七意識因為執著第八意識的見分為自我；用這樣來講，大家沒有唯識學的觀念，聽不懂，好！我再用大家聽得懂的名詞，就是說：當他起精神作用的時候，強迫自己加一個我執；當他起精神作用的時候，強迫加一個法執，安上種種的名相，法執就是六根、六塵、六識一十八界，所影現出來的天地萬法，統統叫做法執。我執叫做迷失於人生觀；法執就是迷失在宇宙觀，我法二執就是迷失了人生跟宇宙的正量觀，統統落於非量。因為本來就無我、本來就無法，他就一定要強加一個我執、強加一個法執，所以，第七意識以第八意識的見分為自

我，落於非量，所著完全是錯誤；非量就是不正量。[必遺元明之體，正是緣所遺者，]所以，遺失了元明之體，正是緣所遺者。[非同如如智，緣如如理，現量昭然可比。]昭然可比。

諸位！把你們那個講義拿出來，這一張對初學佛法的人來講，很陌生，也非常困難；這一張對老參來講，也很陌生，有一點熟；但是，不是很熟。好！把這一張請出來，「八識與四分關係圖」，你們福報大，我前面二次，用台語講《楞嚴經》的時候，沒有講這一張，這一張最主要要解釋什麼呢？是解釋「緣所遺者」，「能生諸緣，緣所遺者」，這一張就是在解釋這個。這一張沒有相當唯識基礎的人，實在是沒有辦法！所以，今天你要抱持一個專注、傾聽，聽多少算多少的心態，你全部聽得懂，那是絕對不可能的，你根本沒有聽過什麼叫做性境、帶質境、獨影境；也沒有聽過什麼叫做似帶質境，或者是叫真帶質境，完全不知道，這當然就沒有辦法了！也沒有聽說過相分、見分、自證分、證自證分，完全沒有觀念的時候，要聽這一張，本身就是非常困難，這不是你們的過失，是因為我沒有教導你們教得好，是我的錯，所以，我要好好的檢討。

好！諸位看這一張，八識，也就是眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、末那識、阿賴耶識；有的講：前五識、第六識、第七識、第八意識，這個叫做八識。與四分，四分就是：相分、見分、自證分、證自證分，在這裡沒有看到自證分和證自證分，為什麼？第八意識阿賴耶識就是自證分，就是自證分。好！我們第八意識阿賴耶識怎麼來的呢？諸位！第八意識是中性的名詞，在沒有落

入染跟淨的時候，它叫做第八識；沒有染淨的時候，叫做第七識；沒有染淨的時候，叫做第六意識；沒有染淨的時候，叫做前五識。如果染的時候，第八意識就叫做阿賴耶識；第七意識叫做末那識，第六意識叫做分別事識。用分別心對這個外境，叫做分別事識，理事的事，分別心的分別，分別事，事相的事，分別事識，理事的事，最後一個叫做意識，分別事識；前五識就是眼識、耳識、鼻識、舌識、身識，這個是站在染污的角度講。

如果站在清淨的角度講，清淨的角度講，轉識成智以後，第八意識叫做大圓鏡智；轉識成智以後，第七意識叫做平等性智；轉識成智以後，第六意識叫做妙觀察智；轉識成智以後，前五識叫做成所作智。所以，單單講八識，不能論斷什麼，要講染跟淨的角度說；要講迷跟悟的角度說，如果講：前五識、第六意識、第七意識、第八意識，那是中性的名詞。所以，我們通常要解釋的時候，都必須從染的角度來解釋，染，它不是絕對，就可以用語言來詮釋。好！諸位！看表格，我叫你做筆記的時候，你就必須要做筆記，否則你講到最後，你就會完全看不懂，也不知道到哪裡，統統不知道！

這個大圓圈叫做第八意識，諸位！**第八意識的旁邊寫：（甲）初能變**，初能變也就是本來是本性，本性是清清淨淨，這個本性就是本來無一物了。這個圓圈的左邊，這個圓圈的左邊，如果畫一個圓圈，裡面都沒有任何東西，乾乾淨淨的一個圓圈，這個就是真如。左邊畫一個圓圈，很大的圓圈，跟這個一樣的話；因為這裡紙不夠，畫一個圓圈，裡面什麼東西都沒有，就是真如，空無一物，

叫做絕對的真如，一念不覺以後，第八識就開始討論了，甲叫做初能變，初中部的初，第一次能變，初能變。好！諸位看右下角，第七識標示：（乙）第二能變。好！諸位！在前五識跟第六意識畫一個括弧，二個聯合起來，標示：（丙）三能變。

初能變由真如，就是如來藏性，一念不覺變成阿賴耶識，也就是第八意識的染污的名詞。二能變是由第八意識轉出來的，叫做第七識，第七識，乙叫做二能變，在第七識的旁邊寫：我法二執，同時要寫八個字：我貪、我見、我慢、我愛。我執是對人生觀的執著；法執是對宇宙觀的執著，不知道我法二執統統是虛妄，本無而今有。我貪，也就是第七意識的功能就是貪。我見就是什麼都是執著自己所看到的最殊勝。我慢就是驕傲難調難伏，這個就是第七識在作用，傲慢、輕視別人，我慢高山，不留德水，把自己拉高；偉大得像佛陀，都是那麼的謙虛，而我們一個凡夫，通常把自己膨脹、自我抬高，這個都是第七意識在作用，叫做我慢。還有我愛，我愛就是說：看什麼就執著什麼……叫做第七意識。

好！看（丙）第三能變，剛剛寫的：（丙）第三能變，旁邊寫個：能所不斷，能所不斷成識浪。意識的識，識浪，也就是說：掀起意識的大浪，就是三能變，能所不斷，前五識去攀緣，前五識的見分去攀緣相分，起種種的執著；分別就是第六意識，就是第六意識；第七意識同時下去執著這個相分，落於非量，所以，我法二執沒有停止，沒有停止。好！第八意識，好！諸位看，第八意識的

中間，五識能緣（種），五識相分（種），第八相分（種），第八就是第八意識相分種。中間繼續看下來，第八相分（種），第六相分（種），第六能緣（種）。第六能緣（種），第六相分（種），第八能緣（種）。第八能緣（種），第七相分（種），第七能緣（種）。注意！有沒有注意到，最後面都有一個「種」？
「種」就是種子，你一定要第八意識有潛在的種子，成熟以後，才能演化出前面的七轉識的見相二分。也就是前面的七識的見相二分，統統來自於第八意識的種子，而這個種子，諸位！看右邊這個地方，為什麼用虛線畫出來？為什麼——為什麼要這樣繪虛線？用虛線的原因，就是這裡面虛線統統納歸到第八意識的內部。也就是說：用虛線引出來，而引出來就是讓你看得更清楚一點，而這虛線，統統必須把它收回去，統統在第八意識裡面作用。

也就是我們現在所討論的前五識，不離第八意識；我們現在討論第六意識，不離第八意識；我們現在所討論的第七意識的見相二分，也不能離開第八意識。知道嗎？所以，這個用虛線引出來，也就是等於五臟六腑一樣，我們把五臟六腑開刀，把五臟六腑開刀，開出來的時候，怎麼樣？我們五臟六腑看得很清楚，對不對？解釋完畢以後，要把它放回去，這樣有正確觀念吧？我們現在把這個前七識的見相二分引出來，就是第八意識裡面的東西；我們開刀把這個內臟拿出來，解釋以後，還要把它歸回去，歸回去，就是這個虛線的原因，就是這個道理。也就是為了解釋方便，從第八意識引出來的前七識，叫做七轉識，統統涵蓋在第八意識裡面。所以，第八意識，把筆拿起來，第八意識，旁邊寫：如大海水，第八識旁邊寫：如大海水，前七識就是識浪，前七識所起的識浪，統

統是大海水裡面的。所以，第八意識叫做大海水，前七識叫做浪。知道嗎？浪不離大海水，大海水起的浪，浪跟水是一不是二。知道嗎？妄的時候，浪就愈大，迷的時候，浪就愈大！意思就是說：一個人愈沒有修行，愈沒有辦法掌控自己的情緒；愈往外奔馳，我們的煩惱、痛苦就愈大，就一直返回不了本來的面目。所以，第七意識、第六意識、前五識，統統會造成很大的浪潮，就是叫做情緒完全失控，就是這個道理。好！好！

第八識，第八識如同大海，第八識的中間，有一個小圓圈，好！諸位看第八意識的右邊冒出，冒出，連接第八意識的二個圓圈，叫做相分本質、見分本質，把筆拿起來，相分的本質寫個：物質，物，物質的世間，物質，還寫：根身、器界，第八意識變現出根身、器界。知道嗎？好！所以，就是說：我們這個色身哪來的？就是我們如來藏性的東西，只是因為我們攝取了宇宙中少許的養分、少許的元素，我們誤認為有一個我相，還有人相、眾生相、壽者相，就是這樣子。所以，相分的本質，就是根身、器界。

好！看下邊，相分的本質下邊，第八意識的底下，有一個叫做見分本質，見分的本質，在旁邊寫：八識見分，八識見分。好！見分的本質，見分的本質，旁邊寫：能緣心，在上面相分的本質寫：所緣境。諸位！能緣心，能緣心。相分本質寫：所緣的境界；八識見分寫：能緣心，相分的本質寫：所緣的境界。好！相分的本質，標號大A，大A，A 1，大A的A 1，大A的A 1，相分本質：大A的A 1。好！相分再影現出去的二個相分，相分外面有二個相分，第一個

相分叫做 a 1，底下這個相分；由相分本質影現出來的相分叫做 a 2，一切相分都是借重第八意識影現出來的物質世界，攝取少分的相分，為自己的心所緣相。好！看底下，見分的本質，見分的本質，標 B，B 1，大 B，B 1，相分的本質，標大 B，B 1。底下，見分影現出去的，被第六意識見分所緣的相分，見分的右上角有一個相分，標號 b 1；見分的右下角，有一個相分，被第七意識所緣的相分，標號 b 2，小 b 2。這就開始來慢慢解釋了，你會發現，不是相分就是叫做物質世界，所以，識必須在能所對立的討論，底下這個相分，統統是心緣心。

慢慢來解釋，諸位看：第八識的相分本質這一項，標號A1 的，其實標一個A就行了。相分本質的右上角，標號a1 的相分，小a的相分就是什麼？就是色、聲、香、味、觸。前五識能緣的見分是什麼？諸位看最右邊的前五識，前五識寫：外緣五塵，外面對外緣五塵，前五識寫：眼識、耳識、鼻識、舌識、身識。前五識它什麼作用呢？就是外緣五塵，對外緣這個五塵。那麼見分就是：眼的見分、耳的見分、鼻的見分、舌的見分、身的見分，它有這種功能。前五識的見分緣a1 相分。諸位看喔！現在要看虛線的部分，相分。譬如說山河大地，眼睛、耳朵、鼻、舌、身，看到了一座山這個相分，這個相分從哪來的呢？注意看！這相分，看小a1 畫進去二條的虛線，引到第八意識裏面的二條虛線，小a1 的相分，引了二條虛線進去，怎麼讀？五識相分的種。種就是說：你前世有種下這個山河大地的……，人看是山河大地；但是，如果是一隻狗來看，它的範圍又更小；如果是一隻螞蟻，來看這個相分，簡直不成相分了，它的生活

的世間就愈來愈小，因為它的依報愈來愈小，它的智慧愈來愈少，能緣的心也少，相分也少，沒有。

所以，這個能緣的見分，跟所緣的相分，就要看你的正依二報的果報如何了？正依二報的果報愈大的話，視野就愈大。好！看小a1 相分，剛剛寫的：色、聲、香、味、觸的物質世間，而這個物質世間怎麼來的？從虛線看進去，從第八相分種，也就是說：這個宇宙，這個根身，還有器界，就是所謂的山河大地怎麼來的？就是第八意識的相分種子變現出來的，被我們前五識的見分所攀緣的。所以，這個相分怎麼來的？就是第八意識的相分種，依第八意識的相分的本質，起第八意識的相分種，然後，又變成五識的相分，所緣的範圍又更小了，範圍又更小了。譬如說：宇宙，根身、器界是宇宙，相分。可是人的能力，卻只能緣自己的財產、山河大地，所能理解的，這樣一些少許的色聲香味觸。這些少許的色聲香味觸是怎麼來的呢？就是借著宇宙的物質世界，然後，自己前五識產生一個相分，又縮小了範圍，變成前五識的見分是心，攀緣前五識自己影現出來的相分。

所以，見分攀緣這個相分，它中間有畫一個虛線。這個見分怎麼來的？看這個見分，第一個虛線，見分，一個虛線往左引到五識能緣種。五識能緣種是什麼意思？就是前世你有種下善根的話，那麼，你的這個眼識、耳識、鼻識、舌識、身識，都有攀緣的功能。但是，如果你造了惡業，你的眼根壞了、你的耳朵聽不到了、或者是你出生以後，這個舌頭壞了，或者這個色身哪裡壞了，這個五

識的能緣的種子雖然起現行，但是，能緣的力道小。眼睛看不到，眼識沒辦法起作用，眼識藉著眼根而起來，而你眼根卻壞掉。所以，前面的五識要起作用，還要看五根的果報。前五識就是眼識、耳識、鼻識、舌識、身識，外緣五塵，見分就是眼見分、耳見分、鼻、舌、身的見分，就是說：前五識的見分會攀緣什麼？相分。而這個相分，卻是第八意識變現出來的，借著第八意識的相分本質，又變現了前五識的相分，也就是相分的本質範圍大，人類所能緣的相分變成少，就人類所能瞭解的相分，他才緣得到。

譬如說：大象，能夠聽到低的聲音，緣這個低沉的音波，人類沒有辦法！就像狗，我們過海關的時候，常常看到一些狗，在聞味道，看看你有沒有帶毒品？我們人的鼻子的果報，就不如狗，我們人類的鼻子的這個見分能力，它跟狗沒有辦法相比的。狗可以聞到多遠的氣味啊。機場出來的時候，提行李那個旋轉台，哪一個有攜帶嗎啡，這一隻狗跑到那個行李袋旁邊就蹲下來，要人類的鼻子，哪裡聞得到呢？所以，所有的動物的前五識的見分的能力，依照每一個人的果報不同，有不同的能力。再來，相分a1就是色聲香味觸，相分的本質寫：**六塵出於第八識相分本質。這一句話特別的重要！**六塵就是前五識所緣的境界，叫做六塵。六塵出自於第八識相分本質，也就是前五識所緣的，包括第六意識所緣的相分，統統來自於第八意識的相分本質，還是緣回來，山河大地其實就是你心所影現的，你現在把它變成一個能緣的心、所緣的境，就叫做愚癡、叫做眾生。佛菩薩知道，能緣的心沒有，是妄；所緣的境還是空，真如就顯現，能緣、所緣，其實來自同一個第八識。

小 a1 講完了。看 a2 相分：a2 也是由相分的本質，a2 怎麼來的？看左邊的虛線的方向，第八相分（種）、第六相分（種）。為什麼寫個第八相分（種）呢？因為第六意識所緣的相分，是由第八意識的相分的本質再起相分。所以，第六意識的見分，緣 a2 的相分，它是由第八識的相分本質轉換而來的。第六識就是我們最清楚的能推測的心、能分別的心。看右邊的第六識，在第六識的旁邊寫幾個字：1、分別了知外境，就是第六意識，這是第一個定義。這也就是什麼叫做第六意識。2、落謝影相名法塵。前五塵落下的影子、影相，名為法塵。這個在第六意識。內心自我想像、自我分別了知，也是第六意識。所以，第六意識的功能特別強，可以作為前五識的依靠，跟前五識同時起作用，叫做分別了知外境。同時，落下來的影子，也在第六意識。就算不必接觸外境，也可心單獨內心想相，也可以分別了知，這個也是第六意識。

第六意識左邊的見分：諸位看……虛線，見分往上看，第六識的見分，連接到 a2 的相分。連接到 a2 的相分是什麼意思？第六意識有見分就一定有相分。第六意識的見分有能緣的功能，能緣的分別心，它所緣的相分從哪來？a2 的相分……虛線到第八意識中的第八相分（種）和第六相分（種）。第六就是第六意識。意思就是：第六意識的相分，必須依據第八意識的相分的本質；它一定要依靠第八意識的相分。所以，二個集合在一起就是說：第六意識跟前五識所依靠的相分，統統要依靠第八意識的相分本質，知道嗎？這樣聽得懂噢！

所以說：前五識的見分、相分，就是能所不斷；第六意識的見分、相分，也是能所不斷。前五識的相分，是依據第八意識相分的本質，所產生的相分；第六意識的見分所緣的相分，也是由第八意識的本質，再起第二次的相分，攝取少許的相分，為第六意識的見分所緣。所以，這個見分攀緣了相分，第六意識的見分旁邊寫：心。前五識上面見分寫：心；第七意識見分寫：心。寫[心]的意思是什麼？第七意識的見分旁邊寫：細中細。微細裏面的微細，細中細，就是難以覺察。微細意識裏面的最微細的執著。第六意識底下那個見分旁邊寫：細中粗。第六意識上面見分旁邊寫：粗中細。粗裏面含有細；前五識很自然叫做：粗中粗。最上面的見分很容易覺察，叫粗中粗。

第六意識底下那個見分攀緣b1 的相分。注意！b1 的相分從哪里來？諸位先看第八意識見分的本質，這個第八意識見分的本質是什麼？叫做八識見分，也就是所謂的能緣心，現在能緣心被第六意識所反過來看，就變成相分了。這個相分，二個統統是心法，第六意識的見分，攀緣第八意識的見分，第八意識的見分本質變成相分，叫做「以心緣心真帶質，中間相分兩頭生。」就像末那識執著阿賴耶識的見分為自我，第七意識也是這樣。第七意識的見分，緣第八意識的見分的本質，第八意識的見分本質變成相分，意思就是說：第八意識這個見分本質，本來是能緣的，現在變成第七意識所緣。所以，這個相分，b1 跟 b2 是心中相，不是外境喔，你一定要弄得很清楚！a1、a2 是心緣境；b1、b2 是心緣心。

什麼叫做心緣心？舉個例子。譬如說：我們閑來無事，到山上坐一下，把眼睛閉起來，八識本身那個功能，它有能緣的心，可是，很微細，被你這個外面的第六意識的強大的分別力所執著，眼睛閉起來的時候，開始執著。所分別，想像我要去出國，其實還沒有出國，也沒有境界顯現，自己在那邊想，那個出國也是心所想像出來的。我想：也可以像卡通影片，觀想一些，我要畫一些卡通，龜毛啊，兔角啊，獨影境就是這樣子，自己想像，自己想、自己緣，自己想像、自己能緣、自己所緣，統統心在作用，第六意識就是這樣。而第七意識不一樣，第七意識更強，第七意識的見分牢不可破，我、法二執，二十四個小時，都執著第八意識的見分為自我，也就是精神領域、精神作用，強烈地加一個我執。所以，b2 這個相分旁邊寫：我相、人相、眾生相、壽者相。b2 就是我相、人相、眾生相、壽者相。由種種相，就是由第七意識的見分，緣第八意識的見分，強烈地加一個我相，那麼，所有的相統統出來了。我相，我執還有法執就是這樣。所以，第七意識的見分，以第八意識的見分為自我，第七意識強加第八意識為自我的觀念。

好！現在來看最底下，第七識的見分往左畫虛線……，看看，從哪裡來，從第七能緣（種）。第七能緣種就是一個人出生以後，它才慢慢慢慢地衍生出來執著。諸位！人死後，前五識、第六意識、第七意識，統統縮回去第八意識。人一出生以後，馬上又轉化第七意識、第六意識、前五識。第七意識、第六意識、前五識，開始去造善業、惡業、無記業，死了以後，前五識沒有了，第六意識沒有了。不是沒有，是潛伏縮回來，第七意識也沒了。一個人死了以後，把這

些心、物、種子，這一輩子所種的在第八意識田中裏面，人死後，把它全部都涵蓋第八意識裏面；就算人活著，第八意識展現出來的前五識、第六意識、第七意識，也都是不能離開第八意識。所以，活著的時候起現行，死了的時候，全部第八意識涵蓋善、惡、無記的種子，然後，這無量無邊的種子，帶有一顆的種子去投胎、去轉世。轉成老虎，老虎有老虎的見分跟相分；轉成人，人有人的見分跟相分；轉成一隻蜥蜴，蜥蜴有蜥蜴的見分跟相分；轉成一隻螞蟻，螞蟻有小小的見分、相分；如果全部都化為物質，就變成巖石了，物質比較大了，精神少，幾乎沒有了；化成一棵樹木，幾乎都是相分了。如果生天幾乎都是見分，精神在作用，所顯現的皇宮，那一些宮殿就是很清淨的。所以，行善愈多的，所享用的相分就愈高級。

第七識的見分，二能變，見分緣b2的相分，b2這個相分怎麼來？就是第八能緣（種）、第七相分（種）。第八能緣（種），就是第八意識的見分本質本來是要能緣的，但是，被第七意識染汙了，第七意識的見分硬要看，把一個精神作用變成一個我能看，我所能看、我所擁有，二六時中有一個我相。所以，第七意識的見分，攀緣內心裏面的精神作用，就起了堅固的我執、堅固的法執。所以，這個相分，就是堅固的我執。b2這個相分，就是堅固的我執、堅固的法執。難以破除，非常困難！

往上看，第六意識見分是細中粗，攀緣b1這個相分，這個也是以心緣心。看b1這個相分怎麼來的？第六意識的見分攀緣相分b1，第八能緣（種）、第六

相分（種）。要知道這一句什麼意思呢？就是第六意識的見分，所攀緣的這個相分，是由第八意識的能緣種，轉換成為第六意識的所緣，也就是精神攀緣精神。所以，一個人坐著，就會想東，就會想西，不必藉著境界，這個叫做獨影境。第六意識的見分，攀緣第六意識的相分，由見分的本質影現出來，這個是心中的相，不是外境，注意：這是屬於心中所觀的相，不是外境的相，沒有接觸到外境。接觸外境是前六識，還有第六意識前面的見分。底下這個全部都是緣心。第六意識的見分怎麼來的？就是第六意識的能緣（種）。

在第八意識的中間種子旁邊寫：自證分、證自證分。自證分就是自體分，自證分就是體，證自證分就是用。分二個段落。第六意識見分跟第七意識見分，這個是以心緣心；第六意識見分跟前五識見分，是以心緣境，不一樣！換句話說：從中間切開來的話，第六意識的見分切一半的話，下面以心緣心，上面以心緣境。中間如果切開，第六意識底下的見分切開，包括第七意識，這重點在講什麼？重點在講內心很微細，煩惱很難斷，能所不斷，成為大識浪。上面第六意識，第一個上面的見分，還有前五識的見分，攀緣的相分都是有境界的，由物質色聲香味觸法，所引發出來的分別心，這個意思代表什麼？代表外境粗相易知，處境的粗相很容易瞭解。如果上面以心緣境，這個叫做似帶質境。唯識學裡面講：「以心緣色似帶質，中間相分一頭生」，中間相分是不是一頭生？因為心跟物嘛！中間相分一頭生嘛！前五識見分，左邊這個統統是相分，所以叫做以心緣色似帶質。

為什麼講似帶質呢？譬如說：意識緣已經落謝的花，這個意識心，而花是色，意識是心，是我以心緣色，其所生的花境，是僅僅從意識這一頭所生起的，所以叫做以心緣色似帶質，只有從這一邊的見分生起的。又似帶質境也通於有質獨影境，有質獨影就是花，它是有質礙的，有質獨影。

所以，什麼叫做真帶質？底下這個以心緣色似帶質，第七意識、還有第六意識的見分，攀緣第八意識的見分，構成見相二分，成為相分b1。這個帶境分二種：一種叫做真帶質，就是以心緣心；一種叫做似帶質。以心緣心真帶質，中間相分兩頭生，看底下那個相分往外，是不是第六意識的見分也可以看得到相分？第八意識的見分也可以看得到相分。所以，這個相分，就變成二個角度都可以看得到，叫做以心緣心真帶質，中間相分兩頭生。就像末那識執著阿賴耶識的見分為自我，這個我相，從中間兩頭生起的七、八兩識都是心法。為什麼叫真帶質？因為七、八兩識都是心法，所以，較色法為真，色法本來就是第八意識所影現出來的相分，現在二個都是心，當然就是比較真，較色法為真，所以叫做以心緣心真帶質，因為二個都是心法。以心緣色似帶質，似帶質境。

整個表就是告訴你：自心取自心，非幻成幻法，也就是能生諸緣，緣所遺者。諸位！這樣您知道要成為一個法師有多麼辛苦嗎？看你們的笑容，我就懂得意了！你就會知道，師父這三十年來，日子是怎麼過的？是怎麼精通三藏，如何吃盡苦頭？我連這樣講，你都沒有辦法轉，都來不及，你就會知道，要登台弘揚如來的正法，要吃了多少苦頭，才能夠有今天貫通三藏、經教通達的功夫。

這不是說讚歎自己，而是說讓你知道，做一個法師不是那麼簡單當的，你只看到我在收紅包很輕鬆，一看：奇怪？慧律法師為什麼到處收紅包、受人禮拜？我們可是真槍實彈，受過特別訓練，而且是真參實悟，是真正把生命發揮到極點的。

我告訴你：[八識與四分的關係表圖]就是法師也沒有辦法全部都聽得懂，這個是很正常的。整張就是八識跟四分的關係，我再簡單講一下：第八意識就是初能變；第七意識就是二能變；前六識就是第三能變。第八意識變現成見分跟相分，見分就是精神作用，相分就是物質世界。前五識就是心、意識心，見分攀緣相分，心緣物質。第六意識分二個：一個是心緣物質，一個是心緣精神。第七意識執著精神，加了一層污染。你可以看到，虛線是由第八意識引出來的，意思就是：所有前五識作用、第六意識作用、第七意識作用，全部都在哪裡？都在第八意識裡面作用。全部在第八意識裏面作用，而沒有辦法緣回去真如，沒有辦法反觀真如。真如剛剛不是講的，觀想一下，左邊畫一個圓圈嗎？乾乾淨淨的，對不對？一念之間迷惑了，由細轉粗一直執著。知道嗎？所以，我們要斷，要由粗慢慢放下，慢慢迴光返照，變成細。所以，入禪三昧定，一定要好好的冷靜一下，慢慢……這樣一步一步來，粗的放掉；再來，放掉細的；到最後連這個微細的執著，都能見一切相，如如不動。

諸位！現在把一個觀念轉過來，這裡如果全部都是真如所影現出來的，沒有污染的時候，這一張能、所緣八識，統統叫做一個本性、一個真如。一二三四五

六七八，就是一個真如，一就是八，性識周遍法界，性識不二，識的分別，同時就是不分別的本性。如果全部都轉成清淨的時候，就沒有所謂見分、相分、自證分、證自證分，所有的正依二報，統統回歸一真法界，叫做海印三昧。

你到韓國去看，韓國有一個道場，叫做海印寺，海印就是出自《華嚴經》，叫做同時影現，當成佛的時候，前五識清淨，叫做成所作智；第六意識叫做妙觀察智；第七意識叫做平等性智；第八意識叫做大圓鏡智。其實成所作智、妙觀察智、平等性智、大圓鏡智，統統叫做真如。真如是體，智是用，體用是一如，是平等、是不二的。所以，如果你煩惱了，見相二分就像蝸牛的二角，清清楚楚，死執不放；如果你悟了以後，所有的見分，沒有能；所有的相分，沒有所。為什麼？你知道精神作用就是真如，所有的相分都是幻的，統統回歸一真，回歸當下本自具足一念。所以，大悟之人，智如湧泉，出生無盡，縱貫三際，橫遍十方，無所障礙，就是悟到絕對。絕對就是沒有能所；迷了，能所不斷，由細轉粗；悟了，統統放，粗、細惑統統沒有，連一都沒有，何況有八呢？叫做一真。知道嗎？聽不懂沒有關係。好，我已經盡力了。



勤修清淨波羅蜜 恆不忘失菩提心

滅除障垢無有餘 一切妙行皆成就

Email:dakuan00@yahoo.com.tw

佛教經典功德會 釋大寬法師 合十 分享

電子書免費下載 PDF for Apple iPad Acer ASUS HTC WIKI

<http://www.muni-buddha.com.tw/book/>