

慧律法師佛學講座 - 楞嚴經(29)

第二十九講：大佛頂首楞嚴經講義研究(8)

南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛。

《楞嚴經講義》23頁，倒數第二行，[甲三 藏乘攝屬]「藏」頓點，「乘」頓點。這個《楞嚴經》，三藏經、律、論，是屬於哪一藏呢？它是屬於經藏。當然，裡面也有談到一些律學，像四種清淨明誨；還有密咒。既然是經藏，為什麼把它列為密教部呢？因為突顯五會楞嚴神咒的不可思議的如來密因。所以，楞嚴咒的功德利益，這也是大佛頂。所以，從顯稱為經；從五會楞嚴神咒，變成密教部，所以，你查大藏經，《楞嚴經》要查密教部才能查得到，正因為突顯五會楞嚴神咒的偉大，力大、用大。因此，我們要了解，如果只論三藏——經、律、論，《楞嚴經》就是屬於經藏。那麼，為什麼隸屬於密教部？正突顯五會楞嚴神咒的重要性。那麼，這個「乘」，當然是指大乘和小乘，《楞嚴經》是屬於大乘。攝屬就是攝屬於，《楞嚴經》攝屬於經藏；《楞嚴經》攝屬於大乘教。

底下，[已知此經有大因緣，未審藏乘，何所攝屬？藏有三藏，即戒、定、慧三學之藏：經詮定學；]經典是講如何……經的部分是講如何修定。[律詮戒學；]叫你如何持清淨戒。[論詮慧學。]也就是如何來開智慧，這論，譬如說《大智度論》、《攝大乘論》、《起信論》等等，《百法明門論》，這個統統

叫做論；《中論》、《百論》、《十二門論》，這個統統叫做論。[古德云：「三藏從正不從兼，」這個「正」要加一個：說，比較清楚。譬如說：《楞嚴經》正說什麼？正說首楞嚴大定，就是奢摩他、三摩、禪那，這是正說。那麼，兼說，也兼說了戒學；也兼說了密咒，這是兼。也就是正說首楞嚴大定，兼說戒學，也兼說密咒。[從多分不從少分。]]多分就是：整部經大部分在講什麼。所以，取那個大部分的，而不取那個小部分的，就是少分。譬如說：講到殺、盜、淫、妄，那就講一個篇幅，那麼，這是屬於律的。雖然這是屬於律的；但是，在《楞嚴經》所佔的這個分量少，少，所以，是從多分不從少分。意思是：經、律、論的判斷，不能說從少分，經中雖然帶有律；但是，經比較多，所以，因此歸屬於經藏。

[斯經阿難請定，如來答定，正詮定學，雖有少分戒、慧，但是所兼，]只是所兼的，「兼」就是兼說。[而為助定之戒慧而已。經中四重律儀，]這個念四重出叉ㄥ、殺、盜、淫、妄。[攝心為戒，由戒生定，三種漸次，首申戒品，]意思就是說：你要修行首楞嚴大定，首先要持戒清淨。「畢」就是最後，[畢護定心。即如備明七趣，示以三惡劇苦，]什麼叫做劇苦？這種苦無法忍受，其實，也不用說當餓鬼道、地獄道、畜生道的苦，是不是？當人道，六道輪迴，當人道還算是第二好的，天、人、修羅，人道還算第二好的。這人道第二好的，諸位！有空去加護病房看一看、去急診室看一看，醫院的急診室，我去看我媽媽的時候，去民生醫院看我媽媽，就是一個一個這樣躺著，都是氣切，從這裡氣切，然後老了，沒辦法呼吸，統統氧氣面罩，然後，嘴巴都開開的，呼不到

空氣啊！然後，你可以聽到說，他們呼吸都很辛苦！我想我以後老了、病了，也會這樣子，也會這樣。不過，我們有學佛，如果要往生，在醫院也沒辦法助念。所以，年歲大的時候，自己在房間裡面備用一個氧氣面罩，那再用到電擊的話，就是急救了，那就來不及了！其實，那個震動就算好了，裡面也內傷了！

所以，諸位！如果說以人道來講，還算是第二好的，去加護病房、去急診室看一看，你會發現，唉！大小便作不了主，機器一台接一台，管線是這裡穿過來，那裡穿過去，護士這樣穿梭，然後，一個一個這樣躺著，男的、女的統統沒有穿，然後，只是蓋一層布。我去看我媽媽，那時候還會講話，她說：你看看！都不給我穿衣服！我說：這裡就不能穿，只能蓋的！沒辦法啊，就這樣子啊！所以，到那個時候，你就會發現，修行佛道有多重要；做善因緣有多重要，集一身的善、惡業，那個時候就會現前，你就會了解，什麼都不重要，生死最重要！你管別人怎麼樣，發生什麼事情，就跟你的生死沒有關，護著這一顆清淨心，以無所住心做一切善事，有因緣就做善，這個可是非常重要！人道已經這麼痛苦了，你想想看那個三惡道的苦，三惡道的苦，那個劇苦就無法讓人忍受，無法讓人忍受。

[令其慎惡因而勿犯；]要謹慎那個惡因，所以，一點點惡都不能去造。[示以四善終淪，]四善就是：就算你生天、做人、阿修羅，或者做仙，最後還是要沉淪，「淪」就是沉淪。所以，我們做善一定要加上念佛，強大的往生極樂世界的念力，再來做人也是不好啊，很辛苦！[令其捨樂果而勿貪；]天、人、阿

修羅、仙，這個都是短暫的樂果，沒有什麼意思。[無非以戒助定而已。及其詳辨五魔，]就是色、受、想、行、識，這五十種陰魔。[則警覺外魔窺伺，囑其勿縱邪解，]警告你要覺醒，這個外魔窺伺，就是隨時隨地都在等待機會，只要你著相，五十種現象你著一種，魔就入，就干擾你。所以，「囑」就是交代，佛交代清楚，囑其勿縱邪解，「縱」就是放任令心起，叫做縱。不要放任讓這個邪知邪見錯謬了佛的知見，叫做邪解。[以招致也；]招致就是惡果，惡果。[闡揚內魔伏藏，]什麼叫做內魔？因為五十種陰魔，這個五陰五十種陰魔，皆是自心的現象。伏藏就是要降伏自我，千萬不能執著。意思就是說：有一點點功夫，不要一直膨脹自己；不要誇大其辭；也不要在意你擁有多大的神通，看到什麼統統放下，因為凡所有相，皆是虛妄。[囑其勿起邪悟，以引發也，無非以慧助定而已。]用智慧來幫助這個定。所以，定、三昧力愈深，愈能理解佛的涅槃妙心。

[是知始終皆為大定，三藏中，]屬就是交代，[屬修多羅藏攝。]是屬於修多羅藏。是屬不是囑，屬修多羅，「修多羅」就是經。這個乘有的念彳亍，二乘彳亍 人、二乘 尸亍、 人都可以。[乘有二乘，即大、小二乘。小乘人根機小，志願小，但求利己，獨善其身，速出三界，而了生死；喻如小車，]這個「乘」就是車，[祇能自度，不能度人。]我們修學大乘佛法的，要發大心。[大乘人根機大，志願大，能信大教，解大理，修大行，證大果，自行化他，勇猛精進；]為什麼要精進呢？佛陀常常用這個鑽木取火來比喻，《佛遺教經》世尊講：修行要像鑽木取火，只有見到這個煙不行，要繼續鑽木取火，一定要看

到火花。意思就是：一定要真參實學，見到自己的如來藏性。那麼，勇猛精進就是不懈怠，雖然二個鐘頭坐在底下很辛苦；不過，要是能夠聽到一句；或者是一個典故；或者是一句智慧的語言；或者是突破我們以前所不能理解的，也覺得說：我這二個鐘頭，坐在這裡非常安慰、非常值得！所以，這個勇猛精進。那麼，在家定功課，念佛、拜佛、誦經，隨取一門深入。所以，這個勇猛精進，才能夠像鑽木取火。就像射箭一樣的，射箭，我們一開始射箭不會準，射久了，這個箭就會中的。修行也是這樣子，要勇猛精進。

[喻如大車，既能自度，復能度人。本經二乘中大乘所攝，以當機所請，純是大乘菩薩行故。第四卷，阿難請求華屋之門，文云：「惟願如來，不捨大悲，示我在會諸蒙暗者，」諸蒙暗就是還沒有見性，沒有迴小向大。[捐捨小乘，畢獲如來無餘涅槃，]這無餘涅槃是對有餘涅槃來講的，無餘涅槃又叫做究竟涅槃。因此，我們既然學佛，志向成佛，不能只做小乘，要自度、要度他；要自利、要利他。所以，這樣捐捨小乘，才能畢獲如來無餘涅槃。

[本發心路。令有學者，]有學就是四果以下，統統稱為有學。[從何攝伏，]從哪裡降伏自我。[疇昔攀緣，]「疇昔」就是從前；「攀緣」就是意識心。從何攝伏以前的那一顆意識心？這一句話的意思就是這樣。希望如來不捨大悲，開示見性之法，令在場有學的，從哪裡攝伏？以前都是用意識心，所以，要把它降伏，叫做疇昔攀緣，「攀緣」底下加一個：心，那就更清楚了！疇昔攀緣心，就是從前的意識心。[得陀羅尼，]陀羅尼就是總持，總一切法，持一切義。

[入佛知見？]所以，入於佛的知見，是特別的重要！[又如來告富樓那，及諸會中漏盡無學，諸阿羅漢云：「如來今日，普為此會，宣勝義中真勝義性，」為什麼要講勝義中真勝義性？那麼，就是最上乘的了！所以，明心見性，禪宗講最上乘，五祖講了一部《最上乘論》，為什麼最上乘？就是勝義中真勝義性，也就是大乘佛法裡面直下頓悟的、最究竟的。

[令汝會中定性聲聞，]這個「定性」就是定性聲聞，這個定性聲聞就是難以迴轉，因為他已經固定了，難以迴小向大，叫做定性聲聞。所以，這裡少了一個字，「聞」沒有打進去。[及諸一切未得二空，迴向上乘阿羅漢等，]上乘阿羅漢就是佛，佛，所以，佛稱為大阿羅漢，上乘阿羅漢等，[皆獲一乘寂滅場地，]一乘就是佛乘，諸佛說法，無二亦無三，唯有一佛乘，在《法華經》是這麼說的。諸佛示現，到最後，都要引入究竟一佛乘，也就是一乘的寂滅場地。這個「寂滅」就是心寂滅，也就是涅槃的意思。所以，有一個人跑來講堂說：師父！什麼是涅槃？我說：現在就是啊！現在你的心寂滅，你現在就是涅槃，涅槃沒有任何的時空性。是不是？所以，皆獲一乘寂滅場地，[真阿練若，]這個才是真正的寂靜處。意思就是：要找到真正的心地的功夫，寂滅場地，那個才是真正的阿練若；而不是在事相上，遠離城市三公里的地方，那個是事相阿練若，這是心性的阿練若。[正修行處。]這個才是我們修行的地方、要找的地方。所以，要找哪裡掛單呢？找來找去，一定要找到一乘寂滅場地，如如不動，不取於相。

[故乘攝則正惟]這個「正」含有兼，叫做[同教一乘，]因為與會大眾有小乘、中乘和大乘，一同引導你入於一乘。這個一乘，有大乘的終教一乘、頓教一乘、圓教一乘，小、始、終、頓、圓後面的終、頓、圓，統統叫做一乘。[而兼屬別教一乘，]別教，前面是同教一乘；後面是別教一乘，同教就是因為這裡面有小乘、中乘、大乘，所以，一起引入一乘的寂滅場地。這個兼屬於別教一乘，就是根器比較利的，根器比較利的，特別利的就個別教。所以，《楞嚴經》絕對不是在同一個時間、同一個地點一次講完，不是這樣子的。是經過了不同時空，佛陀所講的，有關、相關於首楞嚴大定的思想，然後，結集在一起的，後面的祖師大德的看法，也是跟師父一樣的。而不是說：釋迦牟尼佛一口氣把《楞嚴經》從頭到尾講完，不是的！[又不廢小乘果法戒品，]也不廢小乘的戒法，小乘果法戒品。[亦可傍兼。]意思就是：也兼小乘教。[三藏乘攝屬竟。]是屬於經藏；《楞嚴經》屬於大乘教。所以，這個藏乘攝屬篇幅比較短，這是第三門。

那麼，經前十門的第四門：[甲四 義理淺深]也就是《楞嚴經》所講的這個義理是淺是深呢？[已知此經，為大乘教法，]大乘的教法。[未悉]不知道，[義理淺深，]不了解義理是淺是深。[分齊如何？]這個「齊」就是所謂的境界，「齊」就是所謂的界限，叫做分齊如何？[文之實曰義；事之主曰理；]文之實，文章的實際、實際處，就是文章在講些什麼重點，也就是發揮了文章的實際性，那當然就是義理了。事之主，而事的相關背後，這「主」：關鍵的意思，事相的關鍵，當然就是理了。所以，[聖人之設教也，理以統之，義以析之。]用理

來統攝；要講，用義理來分析。[理者體也，]講到這個體，就一定要跟相、用一起討論，體相用，體相用；因、緣、果一起討論；理跟事不可偏廢。理者體也，[本惟一體，]本來就是如來藏性，就是一體的。[隨機則義有淺深；義者相也，雖有多相，歸本則理無差別。]無差別就是平等。因此如果一個人，懂得不分別、平等心來對待一切眾生，這個人就抓到了修行的重點。到哪裡都用不分別心、平等的知見待人處事，然後，用這個平等心，來降伏一切差別。我們為什麼會起煩惱？在假相上起差別的執著，而你所有的差別，其實，不離自心，所以，沒有任何的意義。禪宗講：動念即乖，動到執著的念頭，就錯；動到分別的念頭，就錯！為什麼？清淨自性本自平等。[若不悉心研究，何以知分齊之淺深乎？]就是界限之淺深。

[今按本經，先依宗判教，次約論辨義，]依宗，當然，中國有兩大宗，就是天台跟華嚴，現在就天台宗跟華嚴宗來判教。這判教，華嚴宗有小、始、終、頓、圓五教，就是賢首宗，也就是華嚴宗；天台宗有藏、通、別、圓、四教。次約論，論就是《起信論》，來辨這個義，就是來辨別這個義理。[後會通天台。]最後，會通這個天台宗。[依宗者，中國向有兩大宗，]有兩大宗。[南有天臺，北有賢首，]以賢首國師命名，也就是華嚴宗。[天台依《法華》而立宗，]法華就是《法華經》，是根據《法華經》來立這個宗。[判釋如來一代時教，為藏、通、別、圓四教；]藏教、通教、別教、圓教。[賢首依《華嚴》而立宗，判釋如來一代時教，為小、]就是小乘教。[始、]就是大乘始教。[終、]就是大乘終教。所以，大乘有二個，就是大乘始教、大乘終教。[頓、圓五教。]

諸位！天台宗的圓教開出來的，配合後面的終、頓、圓，那麼，等一下我們會談。[\[今遵賢宗，先舉五教：\]](#)先講華嚴宗，為什麼要判教呢？就是把佛四十九年講的經典分類的意義，分類，判教就是把它分類。

[\[一、\]](#)歸類為[\[小教：亦名愚法二乘教；\]](#)愚法就是不能究竟菩提。[\[隨機施設，只有七十五法，\]](#)這是指《俱舍論》，小乘二宗：俱舍還有成實，這裡只有七十五法，是指《俱舍論》。[\[但說人空，不明法空，\]](#)他們修行還是用第六意識；三毒就是貪、瞋、癡，所以，[\[惟依六識三毒，\]](#)這樣的思想來[\[建立染淨根本，\]](#)為什麼要特別強調六識呢？因為沒有談到第七意識跟第八意識。意思就是：小乘教沒有講到微細的第七意識跟第八意識，因此，難以理解佛的境界、大菩薩的境界。小乘教依六識三毒，建立了染淨根本，所以，[\[未盡法源，故多諍論。\]](#)為什麼未盡法源？因為後面還有第七意識、第八意識啊，非常的微細，大乘裡面講百法；《瑜伽》裡面講六百多個法，更多了，這都是小乘所沒有的。

[\[二、始教：說諸法皆空，即空宗。有遮\]](#)遮就是[\[\(遣也\)\]](#)「遣」就是叫你不要著相。[\[無表，\]](#)諸位做一下筆記，「表」就是立一切法。只有教你遣諸種種的相，但是，沒有叫你建立一切的法，沒有叫你建立一切法，但破，只有破相，沒有建立種種的法，所以，[\[未盡大乘法理，故名為始。\]](#)大乘的始教，只說諸法皆空，沒有建立種種一切法，這樣不夠圓滿，故名為始。[\[亦名分教，\]](#)分教，就是[\[廣談法相，少說法性，即相宗。\]](#)相宗就是唯識宗，唯識宗法相談得多，法性談得少。

[有成佛不成佛]二種根器，故名為分。在唯識學裡面講：不是每一個人都可以成佛的，[(說三種人無佛性：)]一、[定性聲聞，]定性聲聞就是難以改變，他的根器就固定了。就像一個人固定了，不迴小向大，他就說：我這樣就滿足了，何必做自利利他的工作呢？所以，這個定性聲聞，就是把這個根器固定起來：我這樣就很知足了，行菩薩道，哎呀！這個太難、太辛苦了！講什麼經、弘什麼法呢？我自己一個人，不是落得很輕鬆嗎？[辟支及邪定聚。]辟支就是辟支佛，修十二因緣，修十二因緣而成就的，叫做辟支，一種是緣覺，一種是獨覺，生有佛世的叫做緣覺；生無佛世的叫做獨覺，就是沒有佛教，自己去領悟。所以，辟支有二種，也沒有自利利他，只自利而已，所以，也不能成佛。以及邪定聚，「聚」就是類，什麼叫做邪定聚呢？這個邪定聚，就是指造作五無間業者，必定墮於地獄。必定處於邪中，所以，稱為邪定聚，邪定聚。此等之人，不具備成佛之素質，就是條件不夠，不夠格，也無法證悟。所以，《成實論》卷二載，卷二裡面有記載，《成實論》卷二裡面有這樣寫：邪定聚者，必不入於涅槃，沒有辦法進入涅槃。這是三種人沒有佛性，就是不能成佛，也就是定性聲聞不能成佛、辟支佛不能成佛，這都是自利；另外一種是造無間罪，墮於地獄的邪定聚，這個人沒有具備成佛的素質，所以，這三種人不能成佛。

[二種人有佛性：決定聚，與不定聚眾生。)，]所謂決定，也就是像大乘菩薩一樣的，發決定心，直趣菩提。不定聚，也就是說：他還能夠轉得回來，有救，不定就是還有救，雖然現在是修小乘的，不過，碰到機緣的時候，他還能夠迴

小向大，有這一類的眾生。是不是？看你有沒有碰到因緣？[故名為分。縱少說法性，其所云性，亦是相數，]就是法相之數，叫做相數。[說有百法，]我們《百法明門論》講過了。[決擇分明，故少諍論。]因為諍論就比較少。這是第二、大乘始教。

第三、叫做大乘終教，（[三、終教：]）「終」就是究竟，談究竟處。[說如來藏隨緣，成阿賴耶識，緣起無性，]就是緣起無自性。[一切皆如，]這個「如」就是一切皆空，為什麼一切皆空呢？一切萬法沒有一樣不是幻化的；沒有一樣不是緣起，而緣起又是生滅，萬法一定是敗壞的。所以，這個「如」是空。佛教講的空，有二層的含義，世尊講空，是站在哪二個角度講呢？一、生滅無常，是故叫做空，不值得執著，心如如不動。二、緣起無自性，所以叫做空，心也是如如不動。因此，一切皆如，就是一切法盡皆不可得。[定性二乘，]就是聲聞跟緣覺。[無性闡提，悉當作佛，]在這裡就轉過來，連那個定性的聲聞跟緣覺，也可以成佛。前面講的：三種人不能成佛，二種人可以成佛；現在講的：這二種人還是可以成佛，「無性」就是無佛性；「闡提」就是一闡提，「無性闡提」就是：無佛性之一闡提，這四個字簡略得……太簡略了，所以，一般人看不來。無性闡提就是：無佛性之一闡提，一闡提就是斷善根的、斷佛性的，叫做一闡提。悉當作佛，只要有因緣、有機會，這一些也可以成佛！[方盡大乘至極之說，]意思就是：人人皆可以成佛，乃至一隻螞蟻、一隻狗、一隻雞，有因緣都能成佛；造了五逆十惡重罪，只要有因緣的；當然，要經過很久啦，要下地獄受苦、三惡道受苦，慢慢來才碰到正法，才有辦法成佛，不過，受這

個冤枉苦要受很久了！[故名為終，]「終」就是說：大家都可以成佛，這是至極之說。[亦名實教。多談法性，少及法相，縱說法相，亦會歸性，以稱實理，]縱然說法相，也一定會歸畢竟空的法性。以稱實理，什麼稱實理？就是稱無生實理，稱實理就是究竟，[故無諍論。]

[四、]要注意聽了，**禪宗**就是[頓教。不依地位漸次，亦不說法相，唯辨真性，]就是單刀直入，即心即佛，即心是佛，是心作佛。所以，不能問那個修禪的人講：你證幾果啊？你是十信、住、行、向、地啊？問這個會鬧笑話的！這禪宗講頓教的，是沒有任何階位的，不能討論什麼初果、二果、三果、四果、信、住、行、向、地，統統沒有，即心就是佛！所以，禪宗裡面，見性就是佛！這個{見性}是指內證的功夫，不是停留在理解的角度。所以，這個頓教，不依地位漸次，亦不說法相，唯辨真性。

[五法]就是[（名、相、妄想、正智、如如。）]，我們在假相上裡面，安一個名字，叫做名。「相」就是假相。假相裡面安名字，會起妄想。如果我們也能夠放下這個妄想、顛倒、執著，了悟凡所有名、凡所有相，都是緣起如幻的，那麼就放下，這我們就有正智，正智就是正確的智慧，就不偏。從般若智慧，了悟無一法可得，慢慢的進入佛的境界，就是如如，萬法畢竟空，心如如不動。

[三自性，]三自性就是三無性，[（遍計執性、依他起性、圓成實性。）]，有時候講性；有時候講無性，諸位！講性就是有這樣的特質；講無性是站在緣

起的畢竟空角度講的。這個性是暫時給它，不是究竟說；究竟說：三自性就是三無性。遍計所執性就是說：有這樣的特質，一切眾生看了假相，安一個假名就執著。依他起性就是緣起、緣起性，譬如說：我們說：這一朵花！緣起，它有緣起性。譬如說：我們桌上做的這個蓮花的蠟燭，這也是緣起性啊，緣起性。是不是？萬法不執著，我們方便說：喔！這就是圓成實性，有般若智慧，了悟名、相、妄想都不可得，我們心性裡面有圓成實性。所以，性，給它一個特質；但是，究竟說，究竟說就是：遍計所執性空無自性；依他起性空無自性；圓成實性空無自性，究竟說就是這樣講。所以，你給它一個「性」字，就是說：就一般人的認知度，暫時給它、允許它這麼說，眾生都是遍計，遍一切處，計著一切處，周遍計度叫做遍計。萬法都是緣起性，緣起，哪裡有性呢？緣起性就是空性啊！所以，我們給它：這是緣起性。給它一個特質。因此，三自性就是三無性。[皆空，]為什麼皆空？空無自性，當然皆空了。

[八識、]眼、耳、鼻、舌、身、意、末那、阿賴耶。[二無我（人無我、法無我）俱遣，]統統放下，這個是無明業力所感召來的。人我、法我，人我執、法我執、八識執，這個都是業力所感召來的。但是，在這裡，八識、二無我俱遣。[呵教離念，]就是說：你，人無我、法無我，包括這個觀念都要放下。什麼叫呵教離念呢？就是所有的教化的名相，是要契入如來的真心，離念的真如心，不能在教化的語言、文字、音聲裡面，起種種的知見分別，否則，《金剛經》為什麼講：法尚應捨，何況非法？為什麼？就是叫你呵教離念，呵叱你、教導你，就是要離念，不能在教下裡面執著名相，特別教導你，要離一切的念

頭。[絕相泯心，]絕一切相，因為一切相都是幻，泯心，泯什麼心？泯執著心、分別心、顛倒心，叫做觀念、意識統統放下，內無心，外無相，純一個圓成實性。[一念不生，即如如佛，故名為頓。]因此，禪宗裡面講的，我喜歡，單刀直入！

那一天，那個內蒙古來了信徒，她聽了師父的法，聽了很法喜，聽了《六祖壇經》、大珠和尚……她說：哎呀！她講得太快了，她說：慧律法師啊！您這講法刀刀見骨啊！我說：不對吧！她說：針針見骨啊！我說：不是這樣子吧！刀刀見骨是殺人啊，我有讀過一點書，我說：哪裡刀刀見骨？她說：喔！不對，不對！講太快了，針針見血！她說：聽您講經舒服，單刀直入、不囉嗦！她說她學佛學了一、二十年，突然看到師父的法，充滿了法喜，她說：哎呀！這個就是我要找的！所以，許多人都怕囉嗦，單刀直入就見性，就OK了！是不是？她很喜歡聽師父講的法，所以，特別來台灣感謝，一問之下，哇！很多人在看啊！是不是？我說：我們也沒有寄給你啊，你哪裡有VCD？她說：哎呀！到處都在刻錄！我說：喔！那太好了！我一輩子的願力，就是正法重現。所以，哪一個人看到VCD、DVD，拿去刻錄，你功德無量！

盡己之心，竭己之力，鞠躬盡瘁，死而後已，分身千百億。是不是？要不然，生命是什麼？我去加護病房看那些病人，就這樣，我看到，我就會回光返照：年歲大了、生病了，作不了主了，送到加護病房來，就是這樣子，像豬一樣任人宰割；像雞一樣任人砍，也不能說不啊，因為你在生病，而且是重病啊！那

郭醫師就是道證法師，後來出家，她就看一個，說：師父！您來這邊看。哇！一個有身孕的，她一撞，昏迷不醒，已經有身孕的，好幾個月身孕，結果昏迷不醒，你看，這樣到底怎麼辦呢？也不知道啊！所以，看了那一幕一幕的急診室、加護病房，讓你感觸很大！所以，我重複的講：這個世間看了以後，沒什麼好計較的，你拼了老命，爭了一口氣，最後還是沒氣啊，不如無爭來得快樂，直接了當放下，什麼都不是你的。

我所擁有的，其實，都是如夢幻泡影的；你所失去的，傷痛心，其實，也是如夢幻泡影。所以，修學佛道，到我今天這個年齡，師父！您的體悟是什麼？我的體悟就這樣：沒有一法不是幻，無一法非幻，沒有一法不是幻化的；沒有一法不是緣起的；沒有一法是我；沒有一法是我所擁有的，就這樣輕輕鬆鬆放下，過一輩子，什麼時候死也不知道。

像基隆今天，是不是？山崩，車子開到那邊，哇！下來，死三個！我還觀想說：那個如果是我坐在裡面的話，阿彌陀佛！《楞嚴經》就不用講了，就OK了！一下來，根本就來不及，後面那個開車的人就說：哎呀！我看到那個樹怎麼會動？後面那個小姐說：我看到那個樹都會動！結果，樹怎麼會動呢？還不到五秒，根本來不及反應，哇！幾百噸大石頭全部壓下來！年輕人剛好要討老婆，你看，日正當中；現在變成一具冰冷的屍體，最近才發生的，那怎麼感覺、怎麼哭呢？怎麼受得了呢？受不了也沒辦法，要接受這個事實啊，生命是很脆弱的！是不是？因為，它是幻化的，緣起幻化的假相嘛，當然，生命是很脆弱的，

所以，要好好的學佛、好好的念佛。諸位！去極樂世界吧，在這個娑婆世界，實在是很苦，到那邊神通自在。前面這個一念不生，即如如佛，故名為頓。

[五、圓教：總一法界，性海圓融，]性海圓融，為什麼「性」加一個：海？「海」就是大，圓融：事理圓融，[緣起無礙，身、毛、塵、剎，]「身」就是大，「毛」就是小；「塵」就是小，「剎」就是大，大中現小，小中現大，[互相涉入，重重無盡，十信滿心，]就入佛位，[即攝五位，]就是信、住、行、向、地。十信滿心，就攝五位，一般我們信、住、行、向、地，要慢慢一步一步來；在這裡圓教，初發心即成等正覺。所以，十信滿心，即攝五位，[成等正覺，故名為圓。]為什麼？初心就是佛心。為什麼？初發心即成等正覺，就是不生不滅的心，就成不生不滅的果。意思就是：成佛也是不生不滅的心。[此但略引，]現在只是簡單的談。[廣如賢首五教儀。]講堂也有印，《賢首五教儀》。

[若據五教，顯此經之分齊，經中多談法性，少及法相，縱說法相，亦會歸性。指四科惟是本真，]前面已經講過了：五陰、六入、十二處、十八界，四科惟是本真。[融七大無非藏性，滿慈究萬法生續之因，如來答一念覺明為答；]我們昨天已經講了：三細六麤講得特別的清楚，在這裡不重複。[又十二類生，]卵生、胎生、濕生、化生、有色、無色、有想、無想、非有色、非無色、非有想、非無想，我們在《金剛經》裡面也講過，有十二類生。[本元真如，即是如來，成佛真體，二乘回心，]只要你回小向大，[皆當作佛，大分]就是大部分。大部分[正屬終實之教。]《楞嚴經》大部分講的是屬於大乘的終教，終教

就是終實之教。好！跳過一行，中間，跳過一行，中間，「此則兼屬頓教」，編號：B，上面寫的「大分正屬終實之教」，編號：A，整部《楞嚴經》就是大乘終教，也兼頓教，編號：B。再來，看 27 頁，27 頁第六行，上面，「此則兼屬圓教」，編號：C，它也兼圓教。意思就是說：正說終教，兼頓教、兼圓教，就是這個意思，我們一段一段來看。《楞嚴經》正屬終實之教。

[第四卷云：「狂性自歇，歇即菩提，勝淨明心，本周法界，不從人得，]不從人得就是不從外得，你自性本來就具足了。[何藉劬勞，]你為什麼藉這麼辛苦，[肯綮修證？]」「肯綮」就是比喻事情的要領。你要好好的抓住重點，好好的修行。意思就是努力……你又何必這麼辛苦的修證呢？你只要懂得放下。整句的意思就是說：如果我們的狂性，自己能夠放得下；狂性就是無明，無始無明。你懂得放下這個功夫，那麼，歇即菩提，你就能夠成就菩提。勝淨明心，本來就周遍法界的，不從人得，不從外得啊，只要你悟啊！何必藉著一次又一次的勞頓、辛苦，肯綮修證？很辛苦的修行呢？所以修證，肯綮修證就是努力的在修行，何必要這樣子呢？

[五卷孤起頌云：「是名妙蓮華，金剛王寶覺，如幻三摩提，彈指超無學。」]你只要體悟凡所有相皆是虛妄，緣起如幻，這個「如幻」二個字徹底的……為什麼叫如幻呢？就是徹底打破對相上的執著，我們今天所有的痛苦，來自於哪裡？來自於執著假相。如果我們也能夠體悟，這個相是緣起的，尤其我們這個色身，對色身的執著牢不可破，好好的觀照觀照，全身是二百多塊骨頭、筋

脈構成的，大腦、小腦、延腦、左腦、右腦。是不是？神經系統、血液、尿液、唾液、五臟六腑，觀一觀，觀一觀：喔！原來萬法都是這樣如夢幻泡影的，你這一剎那之間肯放下，彈指超無學，就比阿羅漢還厲害了！為什麼？佛就是如幻三摩提啊，佛就是金剛王寶覺啊！[此則兼屬頓教。]

[第四卷云：「我以妙明，不滅不生，合如來藏。而如來藏，唯妙覺明，圓照法界，是故於中，一為無量，無量為一；小中現大，大中現小」一為無量，也可以講：一就是平等，無量就是差別；一叫做性空，無量就是緣起。一為無量，無量為一，性空就是無量的緣起；無量的緣起，還是回歸性空。也可以講：無量的法相，就是如來藏性；一個如來藏性，就是擁有無量的法相；無量的法相，就是如來藏性。所以，「一為無量」就是一；「無量為一」就是二；「小中現大」就是三；「大中現小」就是四，[（此四義）；]這是四義。後面講四相：[不動道場，徧十方界；]編號：一，[身含十方，無盡虛空；]編號：二，[於一毫端，現寶王剎；]編號：三，[坐微塵裏，轉大法輪]編號：四，一、二、三、四，叫做四相，[（此四相）。]解釋一下：一為無量，無量為一，緣起就是性空，差別就是平等。小中現大，大中現小，小中現大，譬如說：鏡子，鏡子可以照遠處的山，譬如說：我們的心包含法界，小中現大。大中現小，這個大家比較容易了解，在大的範圍裡面，會現種種的小，大家比較容易了解這個，大中現小；小中現大，大家比較不容易了解。

不動道場，遍十方界，**不動道場就是如如不動的心性**，本來就是遍十方世界。身含十方，無盡虛空，其實，身就是心，心就是身，是不二，身本來就含十方，是因為你著相，所以，不知道十方就是你的身。於一毫端，現寶王剎，於一毫端，在這裡作「一念」，一念之間，「毫端」就是一點點，最小的。這一句的意思就是：**一念般若就可以遍同法界，叫做於一毫端，現寶王剎，在一點點的般若智慧，就能轉大法輪。是不是？**所以說：一念般若慧，就可以現種種的寶王剎，於一毫端，現寶王剎，於一毫端就是小；寶王剎就是大，小中現大。是不是？坐微塵裡，轉大法輪，坐微塵裡也是表法的，為什麼坐微塵裡，轉大法輪呢？智慧，它是沒有距離的、它沒有點線面的，展開來如虛空；小也是不容針，般若智慧比針頭還小，當然坐微塵裡，轉大法輪。所以，於一毫端，現寶王剎；坐微塵裡，轉大法輪，這二句，其實都是叫做一念般若智慧。於一毫端，現寶王剎，也就是一念的般若智慧，能夠現寶王剎；一念的般若智慧，能轉大法輪。所以，一毫端也好、微塵裡也好，都是表示很小很小的，般若智慧連一點距離的小都沒有啊！

所以，**[四義交徹，四相無礙，三藏圓融，會歸極則，不特理事無礙，乃至事事亦皆無礙。第十卷云：「識陰若盡，則汝現前，諸根互用。從互用中，能入菩薩金剛乾慧，圓明精心，於中發化，如淨瑠璃，內含寶月。如是乃超諸位，入於如來妙莊嚴海。」]**這昨天我們有念過了。**[此則兼屬圓教，]**編號：C，圓教。**[若以五教攝經，後終、頓、圓三教攝此；]**攝此就是攝在這個圓教裡面，終、頓、圓攝在圓教裡面。**[若以經攝教，亦可全該，以不廢小乘，果法戒品，**

兼存始教，八識、三空故也。]人空、法空、空空。[先依宗判教竟。]先依這宗，就是天台還有華嚴判教的角度來說的。好！我們休息一下。

(中間休息)

好！翻開《表解》六五頁，剛剛我們講了這個四義和四相，我們配合一下華嚴的思想，四無礙法界的思想，六五頁，如來藏隨淨緣——我以妙明，不滅不生，合如來藏；而如來藏，惟妙覺明，圓照法界；是故於中；一為無量，無量為一；這八個字是理事無碍法界。小中現大，大中現小；這是事事無碍法界。不動道場，徧十方界；身含十方，無盡虛空；是理事無碍法界。於一毛端，現寶王剎；坐微塵裏，轉大法輪，這是事事無碍法界。滅塵合覺，故發真如，妙覺明性。

看底下註解：我以妙明，不滅不生，合如來藏——如來以本覺妙明，不生滅之根性，為本修因，背塵勞妄法，合如來藏性。（也就是回光返照，脫塵旋根，伏歸元真，發本明耀）。而如來藏，惟妙覺明，圓照法界——而如來藏，即妄全真，惟是妙覺明體，稱體明耀，圓照法界。是故於中——在一真法界之中。一為無量，無量為一，這是（理事無碍法界）——（1）一是理，無量是事，也就是一理能成無量事，無量事還歸於一理。（2）一即一真法界，無量即十法界差別之事，一法界能成十法界，十法界還歸一法界。第（3）一即一心，無量即萬法，一心能生萬法，萬法唯是一心。

小中現大，大中現小——小就是事相，大也是事相。小中能現大相，大中能現小相——小中現大——小不放大，大不縮小。這個就是事事無碍了。大中現小——大不見大，小不見小。所以，這個叫做事事無碍。小是事相，大也是事相；小不必放大，大也不必去縮小；大也沒有顯得特別大，小也不見得小，所以，事事沒有障礙。不動道場，徧十方界——不動道場，就是真如不動之理，也就是一真法界。一真法界就是《華嚴經》講的，叫做海印三昧。一理能徧十方世界之事，即一為無量，十方世界之事，不出不動道場之理，也就是無量為一，合之即理事無碍法界。

身含十方，無盡虛空，這是（理事無碍法界）——身即法身，法身以理為身，身即是理，一理能包含無盡虛空之事，即一為無量。十方虛空之事，含於一身之中，即無量為一，此亦理事無碍義。於一毛端，現寶王剎，坐微塵裏，轉大法輪，這個是（事事無碍法界）。於一毛端——毛、一毛端是事，正報之最小者，就是我們一根汗毛，小小的一根汗毛。一毛端是事相，正報的最小，就是人的這個毛孔；寶王剎是事相，是依報之最大的。於一毛端，能現佛之寶土，是為小中現大。佛剎雖大，也不壞毛端之相，是亦大中現小義，合之，即事事無碍法界。

坐微塵裏，轉大法輪——微塵是事相，依報的最小，佛身說法是事，正報之大者，能在微塵裏轉法輪，是小中現大，正現身說法的時候，能見微塵不大，也沒有把它擴大，是亦大中現小，此也是屬於事事無碍法界。滅塵合覺，故發真

如，妙覺明性——此句是說佛與眾生，敵體相反，眾生是無明、貪瞋癡，身見、邊見、見取見、戒取見、邪見，什麼統統來，貪、瞋、癡、慢、疑；而佛的體是大慈大悲，所以，佛跟眾生的體剛好相反，眾生是背覺合塵，違背了覺性，卻跑去合這個塵。所以，發塵勞有世間相，所以，大家都很忙、很疲勞，追求五欲六塵。佛是反過來，是滅塵合覺，把這個外境、塵勞放下，逆流，回光返照，合於真心的覺性，故發真如妙淨，本覺湛明之性。此性字與相對立，以眾生迷悶，全真性成妄相，妄相意思就是說：我們的真心，如果在眾生來講，變成無明，那麼，就是業相，種種妄想之相。所以，全真性就變成妄相，如來修證，融妄相就是真性，事事即理，相相即性，為什麼？相相空，相相即性。事事即理，為什麼？事就是無生；事就是緣起，緣起就是空，當然事事即理。所以，相相即性，故得以上二無碍法界。好！這是這一段配合華嚴四法界，來跟大家更清楚的講解，將來我們講到這一段，再來發揮。

27頁中間，[次約論辨義。]《楞嚴經》，現在站在《起信論》的角度來分、來剖析深淺，[依《起信論》，從本向末，亦有五重分屬，亦同五教。]五教就是前面所講的小、始、終、頓、圓。[但五教乃從淺向深，而論文則由深及淺，]剛好相反。[二者分別耳。]就是二者是有差別的，《起信論》從本向末，是不是？也有五重分屬，也就是跟小始終頓圓是一樣的。但是，五教的小始終頓圓，是由小教，再大乘始教、大乘終教，再來就頓、圓。但是，《起信論》，一下子就由深再慢慢講淺，這是二者的差別。底下說：起信論開始，（[論文初]）[惟一心為本，能攝一切世間法，出世間法。此心即本經如來藏心，不變隨緣，

隨緣不變，]我們就以方便，祖師大德的慈悲心，來看這八個字吧！[能為一切法所依，不為一切法所染；法法唯心，體即法界，此圓教分齊。]「分齊」就是這個界限，可以判定為跟圓教是平等的，分齊就是這個圓教的等位，平等位。

[二依一心開二門，即該二教。心真如門：所謂心性不生不滅，離名絕相，畢竟平等，惟是一心，即心即佛，亦無漸次，此頓教分齊，始教空宗，亦密說此門；心生滅門；依如來藏有生滅心，如來藏本來不動，本不生滅，隨無明緣，動成生滅，雖成生滅，]但是，[體即不生不滅；此即藏心緣起，不變隨緣，隨緣不變，正屬終教分齊，始教相宗，亦密示此門。]所以，這是屬於終教，意思就是：站在哪一個角度，屬於什麼教。底下說：[生滅門中，不生不滅，與生滅和合，成阿黎耶識。]這是《起信論》的思想，《起信論》我們也講過。[此識有覺不覺二義：一、覺義：謂心體離念，]我們的真如心體，是離一切妄念的。[即是平等法身，說名本覺。此始教空宗分齊。二、不覺義：謂不如實知，真如法一故，不覺心起，而有其念，]不如實知，也就是沒有如實的了知，真如法是平等的、是一的。所以，我們不覺知這個動念，所以，不覺心起，而有它的念頭。

[所起不覺之相，不離本覺之性；依不覺故，生三種相：一業相（即自證分）、二轉相（即見分）、三現相（即相分），乃屬無明不覺生三細。]所以，這個三細純屬於心法，微細，微細的心。[此始教相宗分齊。依第三現相（即境界相），復生六種麤相，乃屬境界為緣長六麤：]這是屬於境界，也就是更粗了。

[一智相、二相續相（此二屬七識）、三執取相、四計名字相（此二屬六識）、]
執取、計名字，是屬於六識。[此小教分齊；五起業相、六業繫苦相，此人天
分齊；但亦略引，廣如彼文。]那麼，這個是配合，所以，我們三細六麤，為
什麼告訴你這個很重要？就是後面都會提到：三細六麤，三細六麤。

[若約論文，而明斯經義理淺深，]就《起信論》來論《楞嚴經》義理的淺深，
[經中所顯根性，即是識精元明，體通如來藏性。又如來藏清淨本然，周徧法
界，隨眾生心，應所知量，]這一句的意思就是說：隨眾生的心量有多大，你
的量就有多大。也就是說：胸量有多大，你的生命舞台，人生的生命舞台就有
多大！隨眾生心，應所知量啊！是不是？你的胸量大，你的人生舞台就大！所
以，大慈大悲，大喜大捨，為什麼都加一個「大」？就是絕對，佛的心性慈悲
喜捨，都是絕對的；但是，眾生小根、小器、小量。所以，[循業發現等，]
「循」就是依循你的業力；「發現」就是你去享多少的福，發現就是說：你去
認知，你的胸量小，你的認知就是這麼一點點；你心如虛空，你循業發現，是
不是？就如虛空。如果你像一個水桶的胸量，那麼，你的人生觀就是一個水桶；
你的胸量像操場，就會像操場這麼大！是不是？所以，要把胸量一直放寬，不
要見相即著，「著」就有界限。[大分正齊]「大分」就是大部分。正齊[心生
滅門，亦不違前終教分齊。]小始終頓圓的終。

[若會妄歸真，見與見緣，]「見」就是能見之心；「見緣」就是所見之外緣，
也就是境。見與見緣，簡單講就是：能緣之心與所緣之境。所以，前面「見」

是能緣，「見緣」是見所緣，為見所緣，當然就是境，也就是所見之外緣。所以，第一個「見」就是能見之心；第二個「見緣」，就是所見之外緣，也就是心跟境。[併所想相，如虛空華，本無所有，]此能見以及所見之境，（[此見及緣，]）本來就是不可得。[元是菩提妙淨明體，]原本就是同一個菩提妙淨明體，只是眾生迷了，搞對立就變成孤立。[與夫妙性圓明，離諸名相等，皆唯性無相，]都是唯性無相。[此兼齊心真如門，亦不違前兼屬頓教。若妙極一心，四義交徹，]前面講的：四義四相，對不對？前面講的：一為無量，無量為一；小中現大，大中現小，這是四義。不動道場，遍十方界；身含十方，無盡虛空；於一毫端，現寶王剎；坐微塵裡，轉大法輪，這是四相，這是四相。底下，四義交徹，[四相圓融，歷明三藏，不出一心，此兼齊一心本源，亦不違前兼屬圓教。斯經實與《華嚴》、《圓覺》，同條共貫，]這個《楞嚴經》，提升到跟《華嚴經》、《圓覺經》是完全……這個思想講的是完全一樣的。[其為無上甚深之典，故以大佛頂表之。]所以，這一輩子，單單能夠聽到：《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，聽到這個經題都不得了，聽到這個經題都不得了！單單聽到這個《大佛頂首楞嚴經》，這個人還得有一點點慧根，何況要坐在底下聽講？

底下，[若以論攝經，]以《起信論》來攝本經，[正齊心生滅門，]這是《起信論》講的：心真如門跟心生滅門。[兼齊心真如門，及一心本源；若以經攝論，經中]用經來討論這個《起信論》，那麼《楞嚴經》[偈云：「見聞如幻翳，三界若空華。」亦兼始教，]也就是[大乘空宗；]萬法畢竟空。[又經云：「性覺

必明，妄為明覺，覺非所明，因明立所（業相自證分）；所既妄立，生汝妄能（轉相見分），無同異中，熾然成異（現相相分）。」此齊三細，]此齊三細。[亦兼始教，大乘相宗。至若阿難，斷除三界修心，]六品微細……[六品微細煩惱，進位於二果，摩登伽女，知歷劫因，貪愛為苦，]這一句就是根本，我們的苦從哪裡來？就是一個貪。所以，在《大智度論》裡面講：去貪則清涼。講得真是好，很平凡的一句話，卻很受用！一個人要怎麼樣才能夠清涼呢？就是沒有貪，去貪則清涼。是不是？貪了就火，一直攻心，貪這個、貪那個，火上升攻心，苦日子就等著我們。

[一念熏修無漏善故，或得出纏，此齊前]平等於，「齊」就是平等於。[四麤；]前面的四麤，六麤裡面的四麤。[至七趣情想，以論升沈，此齊後二麤，亦不廢小乘人天。斯經具足十法界，攝法周備，超於餘經，次約論辨義竟。]就《起信論》來剖析，跟《楞嚴經》的比較。底下，[後會通天台。賢首五教與天台四教，二宗判教，雖有四、五不同，應知名異義一，]名相是不同，義理是一樣的。[不過開合而已。天台開賢首之始教，而為通、別二教，合賢首終、頓、圓三教，為一圓教。若會其義，一、小教：但明人空，不說法空，即臺宗藏教，貪著小乘三藏學者，但證我空之理。二、始教有二：若約但明諸法皆空義，即臺宗通教，]「通」是什麼意思？通就是通小乘、通大乘，叫做通。什麼叫做別？「別」就是對大乘個別講解，叫做別教；只講給大乘人聽的，叫做別教。所以，通叫做通前通後、通小通大，叫做通，也就是天台宗講的通教。[當體即空，身心世界，猶如空華夢境；若約廣談諸法差別義，即臺宗別教，]什麼

是別教？別教就是專門教導大乘根器的人、菩薩根器的人，叫做別教，個別的教，不通小乘叫做別。前面講的通教，是指通小乘也通大乘，二乘統統包，通前通後叫做通；這裡不是，這裡的別只有專講大乘的，臺宗別教。[\[三諦攸分，\]](#)三諦就是真諦、俗諦、中諦，真諦講空；俗諦講有；中諦講中庸、中道。所以，三諦——真、俗、中所分。[\[十界具足。\]](#)

[\[三、終教：明如來藏隨緣，成一切法，緣起無性，一切皆如，即臺宗，圓教中雙照義。\]](#)什麼叫雙照？是即是非，即一切法也對；非一切法也對，就是是即非即，前面講的，雙照義，雙照就是二個都存在，講即一切法也對；講非一切法也對，叫做雙照義。

[\[四、頓教：不說法相，唯辨真性，\]](#)所以，修禪的，單刀直入就見性，沒有葛藤，這個我喜歡。[\[絕相泯心，\]](#)什麼叫絕相泯心呢？就是沒有內外，內，妄想不可得；外，妄相也不可得，絕相泯心就是萬法不可得。[\[一切寂滅，\]](#)生滅既滅，寂滅就現前。泯心，「泯」就是滅，滅掉執著、分別、顛倒，這些妄想意識心統統滅，統統絕相，絕相就是外境都是緣起如幻的，一切寂滅，內寂滅，外也寂滅，不可得。[\[即臺宗，圓教中雙遮義。\]](#)雙遮義就是離即離非，「即」就是一切法，要離；非一切法也要離，叫做雙遮義，二個統統要離，即也要離，非也要離，即一切法要離；非一切法還是要離，剛好跟前面的雙照義相反。

[五、圓教：性相圓融，體即法界，離即離非，是即非即，]「即」就是一切法，即一切法要離，叫做離即；非一切法也要離，叫做離非。是即非即，「即」就是一切法，是一切法，也對；「非即」就是非一切法，也是對，是一切法，非一切法。為什麼？一切相就是諸法，諸法就是本空，你講是一切法，性相一如，也對，性相不可分離。所以，是一切法，就是即一切法。非一切法，如果在相上找，你找不到，因為體不可得，所以，非一切法也對。是也對，非也對，就是雙照。[即臺宗圓教中遮照同時義。]遮就是：離即離非，照就是：是即非即，同時義。

底下這一段特別的重要：[宗雖各立，義無差別，不可分河飲水，各存門戶之見；若執自是他非，不但不明他宗，抑]就是而且，我們那個教授，老教授講的：而且。而且[亦不徼自宗。]意思就是說：存門戶之見，我念佛的攻擊禪宗的；禪宗的攻擊天台的；天台的攻擊華嚴的。是不是？律宗攻擊淨土的，八大宗派互相攻擊來攻擊去，門戶之見，山頭主義，這個是很可怕的！因為見的不究竟。這一段你要畫雙紅線，就是身為一個出家、在家，修學佛道必須要有基本的涵養，這一句聽得進去，一輩子都不會跟人家起爭執，一輩子都不會！

再念一遍：宗雖各立，不管是華嚴、是天台也好，它的義理是沒有差別的，不可分河飲水，同樣一條河，不必這樣子；同樣一個如來藏性、同樣佛的心，不必怎麼樣？不可分河飲水，各存門戶之見，怕的就是這個，讚歎自己的師父，攻擊別的法師；讚歎自己的道場，否定別人的道場，只有我的師父行，其他的

法師不行！不可以這樣子的，這不是獻身於宗教家的出家人應該有的態度；也不是一個護法居士所應該有的態度。佛弟子要有大格局，整體佛教的這個觀念。什麼叫大格局？

八大宗派都是佛說，要有這樣的大格局，能包容異己的存在，才能成就自己的偉大。是不是？所以，凡是佛的弟子，佛，什麼叫佛？是法平等，無有高下，佛的心是什麼？平等心就是佛心。所以，對於看法跟我們不同宗派的，記得！不可以存門戶之見，要寬恕、要包容、要尊重、要隨喜，我們給他最大的祝福。若執自是他非，執著自己是對的，他非：別人就是一定不對，不但不明了別人的宗派，而且也不通徹自己的宗，因為你攻擊別人，就不是佛的心；抬高自己，有上下，也不是平等心啊！好！[四義理淺深竟。]

把《表解》拿出來，這個可是很重要的，《表解》拿出來，[第三頁](#)，第三頁，好！復習一下，[第三、藏乘攝屬](#)，藏有三——經藏——詮定學；律藏——詮戒學；論藏——詮慧學。此經——正詮定學，兼明戒慧。乘有二種——大乘、小乘，大乘——自行化他，勇猛精進——是菩薩。小乘（二乘）——但求利己，獨善其身——中乘——叫做緣覺；或出於無佛世，叫做獨覺。小乘——是聲聞，聞四諦法，聞佛四諦的音聲，而證阿羅漢果，稱為聲聞。三乘——此經屬於大乘所攝（乃同教一乘）。

第四、義理的淺深，義理——義：文之實——義以析之，義者相也，雖有多相，歸本則理無差別。理：事之主——理以統之，理者體也，本惟一體，隨機則義有淺深。

翻過來，《表解》第四頁，茲依賢首光明五教——一、小教；二、始教；三、終教；四、頓教；五、圓教。一、小教——惟依六識三毒，建立染淨根本，未盡法源，但說人空，不明法空。是名小教。二、始教——說諸法皆空，即空宗，有遮無表，「表」就是立；「遮」就是遣，有遣無表：也就是但遣相，但是，不立法。未盡大乘法理，故名為始。亦名分教：廣談法相，少說法性，也就是相宗，有成佛不成佛之分，故名分教。三、終教——說如來藏隨緣，成阿賴耶識，緣起無性，一切皆如，定性二乘，無性闡提，悉當作佛，方盡大乘至極之說，故名為終。亦名實教，所以稱為終實教。多談法性，少及法相，縱說法相，亦會歸性，以稱實教。所以，終教就是實教，就是究竟說。第四、頓教——不依地位漸次，不說法相，唯辨真性，五法（名、相、妄想、正智、如如）三自性（徧計所執性、依他起性、圓成實性）皆空。因為都空無自性。八識，二無我（我法）俱遣。我空、法空俱遣。呵教離念絕相泯心，一念不生，即如如佛，故名為頓。第五、圓教——總一法界，性海圓融，緣起無礙，身毛塵剎，互相涉入，重重無盡，十信滿心，即攝五位，五位就是信、住、行、向、地，成等正覺，故名為圓。

此經——正屬終（實）教，終實教就是究竟說。滿慈究萬法生續之因，如來答一念覺明為答，又十二類生，本元真如，即是如來，成佛真體，二乘回心，皆當作佛。《楞嚴經》——兼明——頓教和圓教，頓教——狂性自歇，歇即菩提，勝淨明心，本周法界，不從人得。卷四裏面又說：是名妙蓮華，金剛王寶覺，如幻三摩提，彈指超無學。圓教——一為無量，無量為一，小中現大，大中現小，這是（四義）。不動道場，徧十方界；身含十方，無盡虛空；於一毫端，現寶王剎；坐微塵裏，轉大法輪，這是（四相）。四義交徹，四相無礙，乃至事事無礙。

依宗判教——若以五教攝經，後終頓圓三教攝此，也就是《楞嚴經》包括終教、頓教、圓教，三教的義理都在這裏面。若以經攝教，亦可全該。就包括，小乘也包括在內。以不廢小乘，果法戒品兼存始教。八識三空故也。人空、法空、空空。

底下，《表解》第五頁，賢首五教和天臺四教來融合、來解說，賢首五教——一、小教——但說人空，不說法空，等於天臺宗的藏教——貪著小乘三藏學者，但證我空之理。賢首宗判為小教；天臺宗判為藏教，所以，藏教就是小乘教。二、始教，賢首宗華嚴宗判為始教，始教——若約但明諸法皆空義，是融通天台宗的通教。當體即空，天臺宗的通教——當體即空，身心世界，猶如空華夢境。分——若約廣談諸法差別義——別教——三諦攸分，就是真、俗、中諦，十界具足。那麼，小教跟始教，就是天臺的藏、通、別；那麼，賢首宗的終、

頓、圓教三教，合歸天臺宗的圓教，終教是圓教、頓教是圓教，統統是。第三、終教——明如來藏隨緣成一切法緣起無性，一切皆如——就是圓教。底下是雙照義，什麼叫雙照義啊？前面有講過，是即非即，叫做雙照義。第四、頓教——不說法相唯辨真性，絕相泯心，一切寂滅——叫做圓教——雙遮義，就是離即離非，叫做雙遮義。第五、圓教——性相圓融，體即法界，離即離非，是即是非——圓教——遮照同時義，遮照同時義。天臺宗五味，天臺宗五味，跟賢首宗，也就是華嚴宗配合，叫做賢台教會合表（之二）；前面是賢台教會合表（之一），「賢」就是賢首宗；「台」就是天臺宗，一個是五教，一個是四教來配合。

看左邊這個圖，天臺宗五味——如牛出乳，如牛出乳，就是最初、最真實的，叫華嚴時。我們說：五時八教，五時就是：華嚴時、阿含時、方等時、般若時、法華涅槃時，這個就是五時；八教就是：頓、漸、秘密、不定、藏、通、別、圓，這個我們在講《天臺宗綱要》都講過了。如牛，牛出乳，這是表示什麼？佛最初成道的時候，還在菩提樹下，看起來在定中，其實在講《華嚴》。凡夫看，釋迦牟尼佛端坐在那邊，其實，世尊在講《華嚴經》，講給那個大菩薩聽的，凡夫、二乘人是完全聽不懂的，如聾如啞的。所以，就像牛最初擠出來的乳，佛成道，講給最大根器的人聽的，就是華嚴時，叫做日光先照，就是先照高山，根器最利的。

那麼，第二轉：日升轉照時，有三轉——初轉、中轉、後轉。太陽升起來以後，太陽一開始先照高山，根器利的；照高山以後，太陽升起來，照到深谷，山谷就是根器最差的；再照到平地，慢慢的照到小山丘。如乳出酪，從乳提煉起來，就是酪，酸酸的，阿含時，阿含時——就是初轉，初轉就是根器陋劣的，就像太陽照到山谷，最差的。先照高山，《華嚴經》聽不懂；再照山谷，太陽升起來以後，慢慢照到最低的地方，就是阿含時——初轉。如酪成生酥，酪再提煉生酥，這個酥就更高一級了，酥油，酥油，大家都知道嘛，酥油，酥油，是不是？酥餅，酥餅。

方等時，方等時，什麼叫方等？遍十方皆平等，大乘經典統統叫做方等經。方等時就是：全部所講的，都是遍十方平等的法，就是大乘法叫做方等時——中轉，中轉，照一點根器比較……要轉進一點，根器比較好一點的，慢慢的成熟了。

再來，如生酥成熟酥，又提煉了，更高一層了，叫做般若時，般若時——後轉。所以，初轉、中轉、後轉，有什麼意義？重大的意義就是：根器漸漸成長，人是要成長的，蛇每年都要脫一次皮，不脫皮，這一隻蛇就會死。是什麼意思？蛇要成長啊！人的心靈也是一樣，一次一次的聽經，一次一次的成長，就像蛇脫皮，蛇不脫皮，怎麼會活呢？這個樹不成長，不新陳代謝，樹也不會活啊；人不新陳代謝，也不會活啊！我們心靈也是要成長的。對不對？但願你去年跟今年，也是脫胎換骨，脫一層皮。心靈脫一層皮，把舊有的脫掉，有嶄新的見

地。蛇不脫皮就會死；人不成長，心靈就死亡，心靈就會死亡，跟蛇脫皮一樣，所以，人時時刻刻都要成長。日升轉照時，初轉、中轉、後轉——就是日升轉照時，轉了三次，由淺入深，由淺入深。

說：如熟酥成醍醐——法華涅槃時——日沒還照高山，還照就是先照，如果「高山」加下去就更清楚了！日光先照高山；日沒還照高山，佛要進入涅槃的時候，又是對因緣成熟的大根器講的，法華涅槃，《法華經》授記成佛；《涅槃》常樂我淨，都是最高、最頂級的根器。所以，日出先照高山，日落還是還照高山，因緣都具足了。

上面是天臺宗五味，底下是賢首三時，賢首宗就是華嚴宗，三時叫做：日光先照時；日升轉照時；日沒還照時。日光先照時就是華嚴時；日升轉照時就是初轉、中轉、後轉，初轉就是阿含時；中轉就是方等時；後轉就是般若時，這是日升轉照時。日沒還照，對大根器講的，因為因緣都成熟了，這些小乘的阿羅漢的，都回小向大，都可以授記成佛了，法華涅槃時，法華涅槃時，賢首三時教配合天臺宗五味。

「法華涅槃時」的虛線畫下來，看底下，說：華嚴最初三七日，三七就是二十一，佛成道二十一天，講《華嚴經》。阿含十二方等八，「十二」就是十二年，《阿含經》講了十二年；方等經講了八年；「八」就是八年。二十二年般若談，講了般若經講二十二年，可見般若的重要！所以，一個人沒有以般若為導，這

個人修行就是瞎忙、瞎搞、蠻幹，沒有智慧，沒有般若智慧，念佛、拜佛、修行，都是要般若為前導的；沒有般若智慧，你根本就走不出路來。二十二年講了般若，法華涅槃共八載，《法華經》跟《涅槃經》講了八年，「八載」就是八年。所以說：華嚴最初三七日，阿含十二方等八，二十二年般若談，法華涅槃共八載。這個就是賢首跟天臺宗配合，這個表格提綱挈領，一針見血，不是刀刀見血，刀刀見血就不得了了，殺人了！好！《楞嚴經》我們講到一個段落。



勤修清淨波羅蜜 恆不忘失菩提心

滅除障垢無有餘 一切妙行皆成就

Email: dakuan00@yahoo.com.tw

佛教經典功德會 釋大寬法師 合十 分享

電子書免費下載 PDF for Apple iPad Acer ASUS HTC WIKI

<http://www.muni-buddha.com.tw/book/>