

慧律法師佛學講座 - 楞嚴經(98)

第九十八講:大佛頂首楞嚴經講義研究(77)

南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛。

《楞嚴經講義》496頁，第二行，[辰六、見大(分五)。已初、標性約塵。二、就塵詳辨。三、合會警悟。四、結顯體用。五、雙拂二計。今初。]昨天我們講了空大，如果昨天的課程聽起來有一點模糊的話，今天的課程就會更難！諸位可以全力以赴的、全神貫注的注意聽，還是會有所體會的，不困難的，看大家用不用心。

496頁，見大，經文：「阿難，見覺無知，因色空有。如汝今者，在祇陀林，朝明夕昏；設居中宵，白月則光，黑月便暗，則明暗等，因見分析。」先解釋一遍：說：阿難！見覺無知，這個「無知」不是無明，也不是沒有智慧；佛教的名相很不容易搞懂，在某一個時間跟空間，它字雖然都一樣，義理卻完全不同。這個「無知」，那個「知」就是分別和執著。說：阿難！我們的見覺，就是不生滅的見性，其實並沒有能所，本來就無所謂的分別和執著。所以，這個「知」又作另外一個角度說：沒有外塵，眼根如果沒有外在的明、暗、色、空——所認知，那麼，這個能知的見性也沒有形相可言，意思就是：沒有所知的塵相，就沒有能知的這個見性。因為見性必需要運用在明、暗還有色、空；如果沒有明、暗、色、空的所知，那麼，這個見性就沒有東西可以分別。

所以，這個「無知」並不是說沒有智慧，而是沒有所知就沒有能知，重點在這個地方。沒有外在的塵，就沒有能認知的東西，所以，必需內、外要配合，構成能所，所以，這個「知」是當作認知的對象。說：阿難！見覺本來是沒有任何的分別，因色空有，因為外塵的色法和虛空而有，有什麼？才有能知和所知，因為我們的見大，六根的見精，必需借重著外塵才能顯露出來。說：因外塵的色法和虛空，而才變成了能知的見，還有所知的塵。底下佛陀舉例子，如汝今者，在祇陀林，朝明夕昏，「朝」就是日出，日出則明；「夕」就是日落，日落則昏。設居中宵，「中宵」就是半夜，白月則光，黑月便暗，白月，我們就知道這個是十五，農曆十五的時候是白月；農曆的月底的話就變成黑月了。白月圓滿的時候則有光明；黑月，碰到了月底了，農曆的月底、黑月，就變暗，就沒光線了。則明暗等，這個「等」就是包括色、空，明、暗、色、空，這些是眼根的見性所能認知的外塵。因見分析，因為有眼根的見性，才有辦法分析明、暗、色、空諸法。

看註解，[此會見大即藏性。]也就是我們的根的這個六根的見性，其實就是周遍法界的藏性，平等不二。[見大統指六根中，見、聞、嗅、嘗、覺、知之性，今單舉見，以例餘五耳。]就是因為文章太長沒辦法，就舉這個眼根的見性，就包括了其他的五根。所以，今單舉眼根的見性，以例餘五耳，就五種。[此屬第八識見分，映在六根門頭，緣彼現量六塵者，]現量就是性境，就是真實境，眼睛看的，確實是有色法，這樣的分別，這個在權教是這麼說的，現量六

塵：色、聲、香、味、觸、法。[非取浮、勝二根，]浮、勝二根是有形的，浮塵根是肉做的，勝義根是神經系統，這二種都是有形相的；而我們現在的見性是沒有形相的，不是有形的浮塵根、勝義根；但是，又不離眼根、不離根。所以，[故不言根，而言見也。]因為見是無形的，但是，它必需用這個眼根、耳根、鼻根、舌根、身根來講，要不然它就無所依靠，因為見是無形的。

[一切諸法，色、心二字收無不盡。前五大屬色法，]所以，地、水、火、風、空，所以，注意！虛空仍然是色法，因為是由比較而來的、襯托而來的。前五大屬於色法，[後識大屬心法，]後面這個有識大，了別的作用，是屬於心法。[故諸經祇明三科，]三科。[無六入，見大即六入。本經立此大，有三義存焉：一、收前文：前十番顯見，顯此見大是真，]見大就是我們的真心。[今更申明見聞等性，即如來藏，]就是不生滅的見聞之性、根性，就是我們如來藏性。[則顯見是心之旨愈暢。]意思就是：如果你用如來藏心，它就是真心，真心就會變成映在見聞覺知的見性、聞性裡面；如果說見性帶有少分的妄，又變成見精。所以，無論是見性、見精、見元，都是指同一種東西。在《楞嚴經》，見性也好、見精也好、見元也好，都是指同一種東西，不要被名詞搞混了。即如來藏，則顯見是心之旨愈暢。

[二、順後文：諸佛異口同音，告阿難言，使汝輪轉，]就是輪迴。[生死結根，]生死結根，結這個生死的根，[唯汝六根，]為什麼講六根？六根攀緣色、聲、香、味、觸、法，沒有一時一刻停留過執著，沒有！所以，六根造生死的因，

變成生死的結，唯汝六根，[更非他物；]反過來講，[令汝速證安樂解脫，寂靜妙常，亦汝六根，]本來是打結之處、是煩惱之處，現在把它轉成如如不動，不執著、不分別、不起顛倒見，完全徹底放下能所，這個六根同時就是如來藏性，唯是一真，更無二法，第二月放下，真月就現前。也是你的六根，[更無他物；欲說根性法門，應立此大。]因為這是《楞嚴經》的重點。

[三、為圓通故：如六塵、六根、六識，前後六大，皆為諸聖圓通法門，]無論是六塵、無論是六根、無論是六識，前後都是六大，怎麼樣？皆為諸聖圓通的法門。所以，後面有講：有的用六塵來修行證阿羅漢果；有的用六根根性來修行證阿羅漢果；有的人用六識來修行，後來又證阿羅漢果；但是，到最後都拋棄生滅，進入不生滅，最後的共同點就是這個，塵無塵相，根無根性，識無識性，都是非相，都是空相，所以，才有辦法進入。要進入聖人，一定要有三昧的功夫，換句話說：沒有定，縱然你持戒、縱然有智慧，沒有透過三昧這個橋樑，你達不到這個彼岸。換句話說：一個修行人，二六時中都必需訓練定力，不受眼睛的外塵——明、暗或者是色、空的影響；耳根不受動、靜的影響；鼻子不受香、臭的影響；舌根不受味覺的影響；觸塵不受合、離的影響，意根不受生、滅的影響。轉換另外一個角度來說：眼見一切明、暗、色、空，如如不動；耳聞一切動、靜之塵，如如不動；鼻子嗅一切香、臭，如如不動；舌根嚐一切味，心如如不動；身體觸一切的合、離之塵，心如如不動；意對於一切生、滅，完全不執著，知道那是心的影像，完全如如不動，即入諸佛菩提之道，與諸佛同道。因此皆為諸聖的圓通法門，[若無根大，則大勢至念佛圓通，都攝

六根，何所依據？故須立此大，具足二十五數也。]二十五數就是二十五圓滿的圓通法門，後面有講二十五聖位，二十五種聖人，都是根據根、塵、識，還有七大所修行的。諸位！

[見覺無知，因色空有者：乃明見大即藏性，見覺即見性，是靈明洞澈之覺體，一段光明，寂而常照，]照而常寂，[不立能所，]為什麼不能立能所？能緣的意識心、所緣的塵境，其實都不可得，其實是一體性的，有情、無情，其實是本一個如來藏性，本來就沒有能所，因為妄執、妄動，它變成有能所。所以，在寂而常照，照而常寂，不立能所，[本來無有，能知所知，]能知所知是為什麼？因為外在的色法還有虛空，[乃因色空，而有能知，]以及所知之塵。[及所知耳。][此即下文，由塵發知之義。]因為外塵，引發內在的知。[由有色、空之塵，黏湛發見，]這個重點在哪裡？黏湛，「湛」本來是光明之體性，現在光明的體性被黏住了，發出來的是妄知妄見，帶有妄的知見。[始有能見之根，與所見之塵，]諸位！如果我們了解，能、所其實來自同一個體性，完全不可得，則會歸到自體，自己的心性。如果有能所，[而成能所二知。]所以，[見覺無知，指不變之體，]但是，[因色空有，指隨緣之用。]所以因此，不變之體開採出來的話，就沒有能所，色、空於如來真性當中顯現，無所障礙；但是，凡夫不一樣，凡夫沒有證悟到不變之體，所以，只要色、空一顯現，見變成能知跟所知，外塵一直連續的執著。

底下，497頁，中間，[如汝今者，在祇陀林，尋常所見，晨朝日出則明，傍晚日夕(日落時)便昏，此晝之明暗也；]這是白天的明跟暗。[設居中宵半夜之時，]這是指月亮的白跟暗。[逢白月夜，則有光明，]像十五的月亮。[逢黑月夜，即便昏暗，此夜之明暗也。]一個是白天的明暗，一個黑夜的明暗。

[則明暗等，因見分析者：]因為有見性的分析，分明、分暗，才能夠認識塵境。[等者等於色、空，]意思就是：這個「等」不只包括明、暗，還包括色、空的意思。[本科塵]本科之塵就是外塵。[以明、暗、色、空四字，互為隱顯。]隱顯：有時候隱藏起來，有時候顯露出來。[如言色空，]如果講到色空的時候，[是合明暗之色以對空；]因為明、暗這個是色法，來對這個虛空。[單言明暗，是開色]為明、暗，但是，也包含攝受了空。[以攝空；][如言見空，是以空攝色，]如果說見到空，就是怎麼樣？同時就包括見到了色。所以，是以空攝色，色跟空二個不能離；色跟空、明跟暗也不能離，講一個就包括二個；講二個就包括四個。[而對見也。文中開攝不定，故先明之。則明暗等，因見分析：]如果明、暗沒有見性來分析，則無所明、無所知。所以，這個時候，[是開色以攝空，]這個色就是指明、暗等等，開這個色法以攝空。[即因此塵境，而見始得以分析，]要不然見性是無形的，怎麼分析呢？[是明是暗，乃是見托塵立，]為什麼？沒有外塵，見性就無所分析。[塵因見顯，例知其餘，五根、五塵，莫不皆爾。即下文所謂：「由塵發知，因根有相，相見無性，同如交蘆。」]由塵發知就是：由外塵而引發內在的知，這是能所一對，不能分離，有所，它一定要有能；有能，它一定要有所。因根有相，因為根性，才有辦法了解、剖

析外面的相。相見無性，外相，第一個「相」是外相，第二個「見」是內見，就是內根之見，簡單講就是：外在的塵相，和內在的根性(內在的見性)，本來是無性的，無性的，意思就是空無自性的。外在的塵相和內根之見，本來就是無性的。如同交蘆，如同交蘆就是暫時緣起，暫時緣起，推倒一根，沒有塵，就沒有根；沒有根，也沒有塵，所以，推倒任何一方，另一方就不能成立，叫做交蘆；交蘆最主要是強調它是緣起、是空無自性、是暫時湊合在一起的。**[根塵皆無獨立之自性。]**因為能所是不能分的。

498頁，[已二、就塵詳辨。]經文：「此見為復，與明暗相，并太虛空，為同一體？為非一體？或同非同？或異非異？」解釋一下：此見性到底是跟明暗之相……「明暗相」，中間加一個：之，就更清楚。這個見性，到底是跟明暗之相，并太虛空之相；就是這個見性，跟明暗、虛空為同一體？是同一個體性嗎？為非一體？「非一」就是異，或者是不同，就是見性與明暗、虛空是不同一個體性？或同非同？「非同」就是異，或同非同就是：或同，或者是異。底下說：或異非異？諸位！或異，這個「異」就是非同，「非異」就是同；其實這個是文學上希望使它更美，其實講的就是同跟異。或同非同，「非同」就是異，簡單講：到底是同還是異？底下這二個，最後，或異非異，其實就是在講一樣的東西，「異」就是非同，前面的「非同」；「非異」就是前面講的「或同」，就是這個意思。再解釋一遍：這個見性，到底跟外在的塵相——明暗之相，與太虛空之外在的塵相，明暗、虛空等外在的塵相，到底見性跟明暗、虛

空是同一體性的？或者是不同一個體性？或者是同？或者是異？分清楚。底下，此下就塵來辨明這個見性。

[此下就塵辨見。佛先徵後破，]先徵，「徵」就是問。[徵以根塵同異為徵，]我們這個見性，到底跟根、塵是同還是異？根就是見性，塵就是明、暗、虛空。徵以根塵同異為徵，[共有四句：一同、二異，三或同或異，四非同非異。以二或二非各成一句，與下文合。佛以二同二異，各成一句，非同即是或異，義無乖也。]這個沒有什麼差別，義無乖也。[問阿難言：而此見大，為復與明暗相(此開色法)，]把色法開明、暗。[併太虛空之相，]太虛空，我們知道它是無相，就是同一相了。那麼，這樣子，眼根的見性跟明、暗、虛空，[為是同一體耶？為非同一體耶？]或者是我們的見性跟明、暗、虛空，[為或同非同耶？]「非同」就是異。[為或異非異耶？]其實講的就是同跟異。[先標徵，下逐破。]

看 498 頁，經文：「阿難，此見若復與明與暗，及與虛空，元一體者，則明與暗，二體相亡？暗時無明，明時無暗，若與暗一，明則見亡？必一於明，暗時當滅？滅則云何見明見暗？若明暗殊，見無生滅，一云何成？」注意聽！阿難！如果這個見性，我們用假設性的來談，我們這個見性，如果是跟明還有暗，以及虛空是同一體性的，是一體的，不分別的，那麼，問題就會出來，則明與暗二體相亡，二體更互相……「亡」就是奪，明來暗去；暗來、暗生的話，明就滅了，明來暗就去，暗生明就滅，這二個是完全不同的性質，明跟暗，二體相亡，相亡就是：明來暗就亡，暗來明就亡，意思就是：互相傾奪的意思，

就是不共戴天，有明則無暗，有暗絕對無明，這個大家都知道的。更互相亡，明來，亡掉暗；暗來，亡掉明，這二體性其實是完全不一樣的。則明與暗，二體相亡，暗時無明，明時無暗。

底下，若與暗一，明則見亡，如果這個見性跟暗合而為一，就是跟暗一體性的，就跟著暗跑，暗去的話就跟著走。明則見亡，如果說這個暗的時候，此見性如果與暗為一體，為一體性，明則見亡，如果明來的話，這個見就死亡，就是跟著暗走了。為什麼？因為它跟暗是一，只有暗、承認暗，這個見性唯有暗才有見性，那明則見亡，明來的時候，這個見性就被消滅了，就見不到明了。

底下說：必一於明，暗時當滅，如果我們這個見性，一定跟一體於明相，就是跟著明相是一，跟著明相一，那麼，明相走了，或者是怎麼樣，明相走的情形就是暗產生了，說：暗時當滅，暗生的時候明就走了，這個時候見性就應當滅，叫做必一於明，暗時當滅。如果你一定要說見性跟明相是一體的，那麼，明相走了，暗的時候，這個見性就應當消失，因為它絕對不跟暗合，因為跟前面的明合。

滅則云何見明見暗？諸位！這個「滅」，這個意思是說：如果這個見性，有隨這個明或者是暗而消失的話，則云何……「云何」底下，中間加二個字：尚能，尚能見明見暗？再講一遍：「滅」就是這個見性滅掉了，見性隨著明滅，或者是見性隨著暗滅，見性滅掉的時候，為什麼還可以能見明、見暗？可見見

性無關於明、暗，明來見明，暗來見暗，無關於見性。再講一遍：滅則云何見明見暗？如果說見性有隨其明暗而消滅的話、消失，那麼，云何尚能見明見暗？可見見性並沒有消失。

若明暗殊，見無生滅，一云何成？如果說：明來暗去，暗生明滅；「殊」就是有差別，確實有別。如果說明、暗確實有所不同，意思就是說：有生滅的意思，有生滅的意思。如果明跟暗確實有差別，那麼就是生滅了，明來暗去，暗生明滅，知道這個是互相傾奪，就是生滅；可是，見無生滅，但是，我們的見性是沒有生滅的。所以，一云何成？說是一體的，又怎麼能夠成立？意思就是：那麼，見大跟明暗之塵就相同，這一體的是不能成立的，一云何成？是不是？那麼，見大跟明暗的塵，相同為一體是不能成立的，因為明、暗它是生滅，而且是互相傾奪；見性是本來就沒有生滅的，所以，說是見大與明暗之塵成為一體性，是不能成立的。

再講一遍：阿難！這個見性如果跟明與暗，以及虛空是同一體性的，那麼，明跟暗，這二個體性是互相傾奪的，明生暗就亡，暗生明就亡，暗的時候無明，明的時候無暗。如果與暗一，明則見亡，如果見性要跟暗合為一體，明相來的時候，這個見性早就沒有了，明則見亡，為什麼？因為跟這個暗跑掉了。必一於明，暗時當滅，如果這個見性一定要跟明合而為一，那麼，暗來的時候、暗生的時候，明就滅了，暗時見性當滅。所以，我們很清楚的，如果這個見性有隨其明暗而滅，為什麼我們到目前還可以見到……尚能見明、見暗？可見見

性並沒有滅，見性無關於明、無關於暗。如果明、暗，你承認它是互相傾奪而有生滅，這確實有差別，有差別的生滅性，怎麼跟見性本無生滅能夠構成一體？一個是生滅，一個是不生滅的，說是一體的，是不能成立的。

499頁，[此破見大，與塵同一體。謂阿難言：此之見覺，若復與明與暗，及與虛空(此開色對空)，元是一體者，一體則合而不分，此牒徵詞。下約塵破，則明之與暗，二體更互相亡：暗時無有明，則明亡；明時無有暗，則暗亡。明暗相傾奪，故二體相亡，此見究竟與誰為一耶？]

[若與暗一下六句，正以顯謬。此見若與暗為一體者，明生暗滅，則見應當與暗偕亡，云何又能見明？若必此見與明為一體者，]你硬要說見性跟明是一體的。那麼，[暗生明滅，]這個見性也應該跟明就跑掉了，[則見亦當與明以俱滅，云何又能見暗？後二句，則連上分解頗順。倘欲另解滅字，當承上雙約明暗，承一二兩句，謂見既隨暗而滅，當明現前，云何見明？承三、四兩句，謂見既隨明而滅，當暗現前，云何見暗？]意思就是：明、暗各有來去；但是，見性沒有跟著來去。

[若明暗殊，]有差別。[見無生滅，]見是沒有差別。[一云何成？]明、暗是生滅，見性是不生滅，這二個講一，是不能成立的。[此三句，結成非一之義。以明來暗去，暗生明滅，明暗雖復差殊，]因為它是生滅，怎麼樣？[見性本無

生滅，一體之義，云何得成？]一個是生滅，明、暗是生滅；一個是不生不滅，說它是一體性的是不對的。

經文：「若此見精，與暗與明，非一體者，汝離明暗，及與虛空，分析見元，作何形相？」如果說這個見精(就是見性)，與暗跟明不是一體；前面講一體，不能成立，現在講如果不是一體的，好！那麼現在佛就問了：你這個見性離開明相、暗相，及與虛空的無相，來分析這個見元，怎麼樣？好好的了解一下，外面的所知的塵——明、暗、虛空都不存在；「離」就是不存在。如果這個見性，跟明、暗不是一體的話，好！那現在問你：離開了明、暗、虛空，你有什麼東西可以分析嗎？叫做分析見元，作何形相？你看看，沒有東西可以分析啊，既不見明、也不見暗、也不見虛空，你叫這個見性怎麼起作用呢？怎麼去分析呢？所以，分析見元，作何形相？沒有外塵了。所以，外塵的所知不存在，所以，見性的能知也不存在。

[此破見大與塵非一體。見精見元，俱見性之別稱。]意思就是：也可以稱作見精，也可以稱作見元，也能稱作見性。[謂若此見精，與暗與明，]翻過來，500頁，[非一體者，則見當離塵，]那麼這個見性應當離外塵[別有自體。下顯不能離塵，]不能離塵。[若離明暗，及與虛空(開色對空)，分析汝見元本體，究竟作何形相？]分析看看，你這個見精的本體什麼形狀？沒有形相啊，我們知道心是無形相的，見性當然是沒有形相的，依於根而顯，依於塵而有能所。

500頁，經文：「離明離暗，及離虛空，是見元同龜毛、兔角；明、暗、虛空三事俱異，從何立見？」解釋一下：如果我們這個見性離開了外面的明相、離開了暗相，及離開了虛空的無相，那麼，這個見性沒有所知的對象，這個見就元同龜毛、兔角，明、暗、虛空三事俱異，「異」就是離，把它抽掉，從何立見？你從何立這個見性呢？為什麼？沒有東西啊，沒有東西。

[上四句明離塵，則見無體，同於龜毛兔角之本無；後三句結成非異之義，若明、暗、虛空三事俱異(離也)，無塵不能立見，]沒有所知的塵，如何有能知的見呢？[如是云何可說，此見與塵非一體耶？]難道說這個不是一體嗎？離開了明、暗、虛空，你根本就沒有見性啊！

底下，經文：「明暗相背，云何或同？離三元無，云何或異？」這個明跟暗是互相違背的，為什麼？它是異啊。對不對？它是不同的，二性是互相傾奪的，所以，明暗是相背的。云何或同？這怎麼是同一體的呢？怎麼可以講它是同一體的呢？意思就是：明、暗是互相傾奪，它是生滅的，怎麼能說：外在的塵境跟我們的見性，是同一體性的呢？意思就是：明、暗它本身是生滅，見性是不生滅。所以，說相同是不對的，或同就是：同一體性是不對的。但是，急轉之下，離開了三，「三」就是明、暗、虛空，元無，離三：離明、暗、虛空這三種外在的塵境，我們的見性根本就顯露不出來，元無，就本空了，本空了。所以，云何或異？這個見性不能離開這個明、暗、虛空，所以，它是異是不對的。意思就是：它跟明、暗、虛空是一體的，因為離開了三元無，離開了明、暗、

虛空，就沒有能知的見性，所以，其實它是一體的，說：云何或異？怎麼可以講它是不同？

[此破或同或異。此或同即一體，或異即非一體，悉本前義。明暗互奪兩亡，是為相背，云何或同？離却明、暗、虛空三者，元無獨立之見，云何或異？]意思就是：見必需依塵，塵也必需依於見，沒有根，哪裡有塵；沒有塵，哪來的根呢？是不是？

底下，**經文：「分空分見，本無邊畔，云何非同？見暗見明，性非遷改，云何非異？」**分空就是分所見之空跟色法，還分一個能見的見性，這樣硬要把它分開來，其實根跟塵本無邊畔；畔，注意聽，沒有中間的界限，能見的見性，跟外在的色、空，所見的明暗、色空這個法，其實並沒有中間之界限，沒有邊畔，沒有辦法分。云何非同？怎麼可以講它是不同？因為沒有界限就是同。見暗見明，性非遷改，云何非異？這個見暗跟見明，諸位！此是生滅，性非遷改，但是，我們的見性並沒有改變，它從本以來都是不生滅的，但見性並是不生滅，而沒有改變的，云何非異？當然一個生滅，不同於一個不生滅，意思就是說：還是有差別、不同之處，明、暗是生滅，見性是不生滅。說異是不對，說非異也不對，所以，怎麼可以說是不同？還是有差別，云何非異？怎麼可以講沒有差別呢？

501頁，看註解，[此破非同非異。首句以空攝色，]用這個虛空來包含這個色法。[若謂見性，非同於塵，應可分析，各自有體，現今分析所見之空(攝色)，分析能見之見，本無空、見，邊際界畔可得，云何可說為非同乎？見暗見明(開色攝空)，明暗有互相傾奪，見性無遷變改易，一則生滅，一則常住，不得混同，云何可說為非異乎？辨見至此，可謂盡矣。]分析這個見性一直到這個地方，可以說是非常清楚了，盡了。[故下阿難，而得明心生信之益。]這是後面七大講完了，阿難生起信心了，所以，就講這個偈頌讚歎佛：妙湛總持不動尊，首楞嚴王世希有。就是阿難生信以後，讚歎這個楞嚴大定。

501頁，經文：「汝更細審，微細審詳，審諦審觀：明從太陽，暗隨黑月，通屬虛空，壅歸大地，如是見精，因何所出？」你阿難要好好的細審，及大眾要好好的微細的審詳，審諦審觀，就是一而再，再而三的注意觀照，微密的觀照，弄清楚這個見性到底是怎麼來的？這個見精是怎麼出的？明相從太陽而出；暗相從黑月而來；通從虛空而顯；壅有所阻礙，就歸於大地的色法，如是這個見精，這個見性，眼根的見精因何所出？到底是為什麼能顯現出這個見精？好好的冷靜一下，到底從哪兒來？是同嗎？是異嗎？或同或異嗎？

[上以四義，已破見大無和合相，再令審觀生信，故謂汝更加細審。下二句即釋細審之義，必令觀察現境，窮極見源而後已。當觀所見之明相，從於太陽，暗相隨於黑月，通相屬於虛空，壅相歸於大地，各有從來，汝能見明、暗、通、

塞之見精，畢竟因何所出？既無所出，將何和合耶？]既然沒有出，當然就沒有和合這個東西。

底下，**經文：「見覺空頑，非和非合；不應見精，無從自出？」**見覺，這個就是見精是有知覺的，叫做見覺。見精是有知覺的；空頑，而虛空是沒有知覺的，它是無情物，無情的。所以，這二種是這樣：體性各異，是完全……一個是有情的知覺性，一個是虛空的無情性，「頑」就是頑鈍。這個見覺空頑重點在強調什麼？強調體性各異，體性是不同的，在強調這個。體性不同，怎麼樣？非和非合，不應見精，無從自出，也不能說：這個見性、這個見精，沒有原因自己跑出來。意思就是：也不能壞緣起，緣起，自性又本空，假借方便的緣起，其實緣起不可得。

[此破非因緣非自然。見精有知覺，虛空是頑鈍，體性各異，非和非合，何得謂曰，]怎麼可以說，[諸法皆由因緣，和合而有？既非因緣，不應見精，無從(因也)自然而出。]

502頁，[已三、合會警悟。]經文：「若見、聞、知，性圓周徧，本不動搖，當知無邊不動虛空，併其動搖地、水、火、風，均名六大，性真圓融，皆如來藏，本無生滅。」解釋一下：若見、聞、知，這個講三個，就是包括六根的根性，所以，你在這裡寫一個：等六根性，那這樣就很清楚，見聞覺知等六根之性，這樣就很清楚。所以，他講得太簡短了：若見、聞、知，那就不曉得

在講什麼。若見、聞、覺、知等六根之根性，這個性圓周遍，這個性是圓滿的，是周遍法界的，它本來就不動搖，因為它非根、塵、識，不離根、塵、識，不是根、塵、識，本不動搖。只要你心如如不動，當知無邊不動的虛空，併其動搖的地、水、火、風；地、水、火、風，它是有相的，虛空是無相的；均名六大，加上這個見大，統統叫做六大。為什麼？性真圓融，皆如來藏，本無生滅，都是如來藏性所顯現的地、水、火、風、空、見，完全都是如來藏性，有情、無情都是如來藏性，根本就沒有能所。所以，大悟的人悟到什麼？沒有分別、沒有能所，絕對的真心，徹底的解脫對假相上的執著跟分別，也不在假相上起種種的顛倒，不貪染、也不瞋恨、也不愚癡。為什麼？本來就是你心中的東西。

底下，[佛意以此見大，合前五大，同名六大，會歸藏性。五大是無情，見大是有情，合會情與無情共一體。首句若見、聞、知：六精舉三該六。性圓周徧：性即六精之性，本來圓滿，周徧法界，非此有彼無，此無彼有，方是性圓周徧；本不動搖生滅，非先無今有，]或者是[今有後無，乃是常住義。]常住義就是：什麼是佛？就是證得法界永恆的慧命，相妄性真，相，顯現生滅當體即空，其實就是不生滅的如來藏性。所以，在這一期生滅裡面，他開採出來了如來藏性；可是，藏性其實是永恆存在的，但是，隨緣顯現這個相，是方便來度眾生的願力。因此生命來講，什麼叫真正的永恆？諸位！見性就能見到永恆。什麼是開悟？於剎那之中即見永恆，就是開悟的聖者。哪一種情形是明心見性，大悟人的心境？入萬人之中，如入無人之境，就是大徹大悟人的心境。為什麼？覺性

獨立存在，周遍法界，沒有什麼增減，永遠是寂照常住的東西，這個就是佛的偉大！

諸位看底下，[阿難後悟徧常二義，]周遍法界。[皆由此也。當知無邊不動虛空，并其動搖地、水、火、風，與此見大均平，以其體性平等，可名六大。均字，上科作同義解，此科作平等解，義俱可通。]

[性真圓融三句，即會相歸性，]諸位！相就是差別，性就是不差別；相就是有種種的分別，歸性就是沒有差別。諸位！會相歸性，是三藏十二部經典最重要的一個轉折點，如果你講經說法一直在相上打轉，叫人家怎麼做……而沒有會歸到心性，這個只能講你名為相說，叫做善巧方便。性，它是究竟第一義諦，這是諸佛菩薩的心，佛的心就是真性，真性就是佛的心。不識本心，學法無益，這一句話的重點在告訴你：沒有明心見性，根本談不上修行，因為你根本就不認識佛，佛號念得很大聲，誦經誦得很整齊，拜山拜得很好，放生放了無量無邊，很好！梵唄唱得很好，法器噹噹噹，節奏非常的美，很好，師父讚歎你，有這樣的善根不容易；但是，對佛的心性不能了解跟體悟，你是什麼？門外漢，連進入佛門都沒有！門，進入佛門就是進入佛的心，你沒有來到佛的心，你不認識佛！

在《金剛經》講：離一切相，即名諸佛。這一句在告訴你：要認識佛心才是佛弟子，離相才能認識佛。諸位！我們現在講來講去，你要用功，要怎麼用功呢？

多拜佛？拜佛是什麼？相啊！念佛？念佛是聲相啊，《金剛經》講了：若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。念佛是音聲相，拜佛是能所相，打坐是身體相，行、住、坐、臥盡是相，諸位！法到底在哪裡？如果你體悟法法本空，食、衣、住當體即空，所有的六根、六塵、六識一十八界盡是空，就是會相歸性。諸位！沒有這一層的功夫，談不上在修行。在經典裡面講：說法不會歸第一義諦，不名說法。

這《大智度論》講得非常清楚！一個弘法的法師講經說法，如果沒有會歸究竟的實相，第一義諦，這個法師不叫做說法，只能講他是結善緣，善巧方便。所以，有的人不聽經、不聞法，整天念佛、誦經，看起來很有修行；但是，內在的煩惱沒辦法。我們必需冷靜自我檢討，佛教是可以檢討的。我曾經去過道場，這個道場是精進佛七，一直拜，這個道場很用功，很用功，怎麼樣？要大聲念佛、要精進拜佛，很好！我們也很讚歎；但是問題：很少開示究竟第一義諦。這個是硬功夫，用這個硬功夫，是很難契入佛的心性。當然，精進也很重要，拜佛是硬功夫，是不是？沒有心性的功夫。聽經聞法是慧的功夫，禪定是定的功夫，拜佛、念佛也是硬功夫，見性是真功夫，它是真正佛的功夫。

因此我跟他們這樣相處，很用功的念佛，諸位！只要廚房一點小事就放不下，吵得很大聲，這個是親眼看到的。或者是為了一點小事情，也吵得很大聲，當時我們是居士，不方便講什麼。我們到今天為止，出家了三十年，這個就需要冷靜一下，看看我們也是為整個佛教好。所以，你要打精進佛七也好、禪七

也好、各種法會活動，師父都讚歎，諸位！一定要會相歸性，才是真正的修行人，否則沒有目標。

底下，[論六大之相元妄，非無彼此；觀六大之性本真，莫不圓融，皆是如來藏性，從本以來，原無生、滅、動搖之相可得。]

503頁，經文：「阿難，汝性沉淪，不悟汝之見、聞、覺、知，本如來藏，汝當觀此：見、聞、覺、知，為生為滅？為同為異？為非生滅？為非同異？」

說：阿難！汝性沉淪，因為對這個究竟第一義諦，會相歸性，相妄性真，本非因緣，非自然性，還不能體悟，汝性沉淪，阿難一直執，礙於權教的階位。不悟汝之見、聞、覺、知，本如來藏，不悟到這個見大，你阿難這個性沉淪，不悟這個見大，你的怎麼樣？見精、聞精、覺精、覺知精等六根的根性，通稱見大。簡單講：不悟汝之見、聞、覺、知，意思就是：沒有體悟到你這個見大，當下就是本如來藏，本來你的見性，我們的心性，其實本來就平等，本來就是無邊，本來就是周遍法界，即如來藏性，見性就是見如來藏性。諸位！要注意哪一個字？注意那個「本」字，你整部經典全面看下來，那個「本」字就叫做絕對，「本」就是早就存在了，只是你沒有發現，不經過比較叫做本；不經過思索叫做本；不經過推測叫做本，本來就是如來藏；就是有責備的意思：你為什麼不能體悟？它本來就具足如來藏性，見性就是如來藏性，何以你不能體悟？而且它本來就存在，本如來藏、藏性。所以，我們眾生很可憐，這一顆摩

尼寶珠的如來藏性用不出來，每天老是向眾生、老是向人乞請快樂、乞求快樂，是非常可憐的！

底下，汝當觀此見、聞、覺、知，為生為滅？汝當觀此，注意！你當觀見大，這個見大的見、聞、覺、知，底下加二個字：之性，之乎也者那個之，見、聞、覺、知之性。諸位！見大就是心，見、聞、覺、知之性也是心。為什麼？觀心，然後注意那個心性，是什麼意思？就是說：當體就是你的心的生跟滅；在這裡，見大完全是內心的事情，生滅就是內心的事情。注意聽！你應當觀察，那個六根的見大的見、聞、覺、知之性，到底這一顆心，見大見、聞、覺、知之性是生呢？為生呢？為滅呢？這個是對見大自體性而言的，你這個見大的自體性，是生的體還是滅的體？或者是生滅之體呢？

為同為異？諸位！而與前面的五大；這個同跟異，是跟前五大來比較的。這個見大與前五大為同？到底是相同嗎？為異？或者是這個見大與前五大是不同？為非生滅？或者是這個見大的體性，在自己的心性，或者是你講不生滅？就是說：見大的體性或者是不生滅？為非同異？或者是與前面的五大為非同？「非同」就是不同，就是異；「非異」就是同。或者是跟前五大是非異？就是同；到底跟前五大是同還是異？這個意思跟前面是一樣。

諸位！再講一遍：阿難！汝性沉淪，不悟你的見大的見精、聞精、覺精、還有覺知精，這個六根的根性，其實跟本來平等無邊，周遍法界的如來藏性是同一

體性的，你現在應當好好的觀這個見大，見、聞、覺、知之性，到底它這個體性是生是滅呢？還有，這個見大，跟前面的五大是同還是異呢？或者是這個見大的體性是不生滅的呢？還是這個見大跟前面的五大是不同的異呢？或者是非異的同呢？諸位！後面四個字最重要：俱為戲論，統統就是戲論。

好！師父再講一遍，這個我再解釋一遍，你要注意聽，這一句就是真正完整的究竟義，前面講的都是善巧方便解釋，師父現在講的這一句就是究竟義，你要注意聽！阿難！汝性沉淪，你完全沒有了悟，這個見大，在你的見精、聞精、覺精、知精等六根的根性，其實就是本來平等，沒有能所、無一物的，周遍法界的如來藏性，等如虛空，沒有能所的如來藏性。諸位！你當悟到如來藏性的時候，這個時候講你的見大，這個見聞覺知之性是生是滅，這是戲論。見性跟前面的五大為同為異，俱是戲論。或者說：當我們悟到本如來藏，沒有能所的時候，說這個見大的體性本來非生滅，這是戲論。或者是我們悟到周遍法界本如來藏性，而說這個見大與前面的五大是同是異，或者是非同；「非同」就是異，「非異」是同，諸位！全部俱為戲論，證悟到了如來藏性，就沒有所謂的生滅、同異、非生非滅、非同非異，完全沒有，這個就是究竟義。俱是戲論，當悟到見大本如來藏，妙真如性的時候，不可以說是生，不可以講滅；不可以說是同，也不能說是異；不可以講它非生滅；也不可以說它非同非異，全部都是戲論！

503頁，註釋，[上段合無情之五大，與有情之見大，皆會歸如來藏性，以五大是第八識相分，見大是第八識見分，見、相皆依自證分，]皆，就像蝸牛的二隻角，一隻是見分，一隻是相分，縮回來是同一個身體。其實有情、無情本來就是同一個體性。[自證分是第八識本體，乃依證自證分(即是真如)。其中有兩重難知難信，故須合會：一者見聞等是無形，說圓周徧，易知易信；地等是有形，說圓周徧，難知難信。二者見等是有情，說是藏心，易知易信，空等是無情，說是藏心，難知難信，今已合會，皆同藏性。]

[此段警令覺悟，謂阿難言：汝之心性沉淪，溺於權見，]不曉得佛講緣起，只是一時善巧方便的，沒有真實義。[無有真智，不悟汝之見、聞、嗅、嘗、覺、知六精，]之性，[本來是如來藏，妙真如性。]平等不二。[汝當觀察：此等見、聞、覺、知(聞攝鼻根知攝舌根)之性，為是生滅耶？為非生滅耶？而與五大，為是同異耶？為非同異耶？]

[上科不悟者四大，當觀者空大，令悟四大，]叫你觀空不出不入，悟到四大也是不出不入，這是上一科講的。[與空大同體圓融；]這一科不一樣，[此科不悟者見大，當觀者亦見大。]這是非常重要的！為什麼？他是講體性的東西，前面是講襯托，四大襯托一個空，空來襯托四大的色，不一樣。現在講：不悟者是見大，當觀者也是見大，意思就是：自體性就是當下，這個是很重要的觀念。[生、滅就自體言，]就是發生在當下這個心性上，無關於外塵。[同、異對五大說。欲令阿難，悟明見等，非生、滅、同、異，亦非不生滅、不同異。]

[若能悟此見大，性圓周徧，本無生滅，則生滅與不生滅，同異與非同異，俱為戲論，]全部都不對！所以，真正悟道的人，說似一物即不中。開悟見性，說：師父！麻煩您，聽說您見性，麻煩您把您的見性說一說。我就跟他講：能說給你聽的不是，說了就不對，不能說！那師父！善巧方便說。善巧方便說也不行，這種東西是解脫的真實境，講就不對、形容就不對，說似一物即不中，你講什麼統統不對，絕對的東西，它不能講；不能講，也可以方便說，方便說，那個是第二月，方便讓你進去。[便知五大，亦本如來藏，非和非合非不和合矣。]

[已四、結顯體用。] 經文：「汝曾不知：如來藏中，性見覺明，覺精明見，清淨本然，周徧法界。」你一向不悟知，如來藏中，如來藏性當中，性見就是性具之見，性具之見性，本性具足的這個見性。覺明，即覺體之本明，本明，不加思索、不加造作的明。性具之見性，本性具足的見性，就是覺體的本明。覺精明見，真覺之精、真覺之見精，怎麼樣？就是妙明之真見，清淨本然，周徧法界。說：汝曾不知，如來藏中，性見覺明，覺精明見，清淨本然，周徧法界。說：你一向不悟知，如來藏性當中，性具之性見，就是覺體之本明；真覺之見精，就是妙明的真見，清淨本然，周徧法界。

[此顯全體圓融。曾不知，即一向未曾悟也。汝未悟如來藏中，性具之見，即是覺體本明，本覺之精，即是妙明真見。此中性見、明見，同上性色、真色，

以性融大也；覺明、覺精，同上性空、真空，直指本體也。清淨本然二句，謂見等體本清淨，廣大圓滿，周徧法界。]

經文：「隨眾生心，應所知量。如一見根，見周法界。聽、嗅、嘗觸、覺觸、覺知，妙德瑩然，徧周法界，圓滿十虛，寧有方所？」隨眾生心，應所知量。如一見根，就是我們眼根的見性，這個見性周徧法界，包括耳的聞性、鼻子的嗅性、舌頭的嘗觸、身體的覺觸，全部會歸心性，還有覺知的意性，就是識性，這是妙德瑩然，妙德就是妙用，「瑩」就是光潔透明，徧周法界。圓滿十方，十方就是東、西、南、北、東南、東北、西南、西北、上、下，是十虛，寧有方所？念一遍：隨眾生心，應所知量。如一見根，徧周法界，聽、嗅、嘗觸、覺觸、覺知，妙德瑩然，徧周法界，圓滿十虛，寧有方所？隨你的眾生的心，應你所知量，如一見根，見就周法界，耳聽、鼻嗅、舌嘗、身觸、意覺，這些都能夠妙用透明，周徧法界。圓滿十方，十虛就是十方，沒有一定，寧有方所？意思就是：大用是無限的，不會像眾生束縛在那個小心眼。

[此顯大用無限。隨即隨緣起用，能隨九界眾生，勝劣之心，大小之量，一一應之；下則舉例以顯，如一見根，稱體周徧，以例諸根，耳之聽，鼻之嗅，舌之嘗觸，味以合方知，故亦名觸，身之覺觸，意之覺知，此等諸根，即妙性之德用，清淨光明，如玉之瑩光皎潔，俱同見根，徧周法界，圓滿十方虛空，寧有一定方所，即無在無所不在也。]這個是[四結顯體用竟。]

最後，[已五、雙拂二計。] 經文：「循業發現。世間無知，惑為因緣，及自然性，皆是識心，分別計度，但有言說，都無實義。」本來是如來藏性，沒有能所，現在你把這個搞混了，認為它是有根、塵、識的緣起的因緣法，或者是外道執著的自然性，它是無因論，這些都是怎麼樣？意識型態的執著，分別計度而有的。意思就是：其實它是不存在的，是妄動、是妄執、是不究竟義，萬法，這些識心分別的，但有言說，都無實義，只有說一說，語言說一說、識心分別分別，其實它都是畢竟空，都沒有真實義，都沒有真實義。

[循九界眾生之業，發現之見，各有不同。眾生肉眼，不見障外之色；]不能見有障礙之外的顏色。[天眼視遠惟明；]天眼看到很遙遠的地方是很清楚的。[慧眼見色了空；]見到色，知道當體就是空。[法眼徧觀塵世，]無法不空。[此皆循染淨業，發現勝劣見。世間無知眾生，惑為因緣、]之見，或者惑為[自然，]之見，這些見，都是頭上安頭，知見立知。[皆是意識妄心，妄生分別計度，但有言說，都無真實之義。]

[問：「十番顯見，已顯見性即是真心，而為諸法總相，今則融入藏性，則見大乃為別相，未審其義云何？」答：「此經推重圓通，悟修證入，皆依六根，故前特顯見性，以為全體，必須悟此不生滅性，為本脩因，然後方可圓成，果地修證。」]

[此七大普融萬法，而如來藏當為總相，萬法皆為別相。若約圓實教旨，法法皆可互為總別，如帝網千珠，]這個帝網千珠就是指天上、天界的，這個帝網就像我們稱的種種的玉皇大帝，帝網千珠，這個尤其在《華嚴經》講得最多。[一珠含多珠，]一為無量，無量為一，這個《華嚴》講得最多。[多珠趣一珠，以一珠為總相，多珠為別相，珠珠皆然，即是互為總別。]

[《正脈》云：良以前之開顯，今之融入，俱有初後二相。前之初相，自根中薦出，]這個自根中就是從根裡面去了解根性，自根性當中推出。[及其後相，]這個根性，[則會萬法為一體，]萬法，如來藏性就是我們所見的體性。[而根身器界，皆是其中幻影，]諸位！我們現在就是看到了幻影，而執為實法。[當即是此中，如來藏也。今之初相，]這個見性從眼睛的目，[亦從目前]就是從眼根的目。你這個「目」可以用二個角度：眼根的目也可以；說當下、現在的明、暗也行。即從目前，[明暗辨起，]就是從眼根的前面的明、暗辨起。[與前根中薦出無異，及其後相，則合會結顯，性真圓融，周徧法界，當亦與前開顯後相，]就是前面這個開出來，然後後面有這個究竟之相。[無有異也。]叫做開顯後相。[又此中七大，皆許同是圓融，又是依圓旨之萬法互含也。而彼中見性，]見性，這個見性就是如來密因，叫你微密觀照，開發如來密因，見性就是什麼？就是本修因、下手處，修行的下手處，就是用本性修行。[獨許冠於萬法，]為什麼？要成佛，不得不見性；而見性，要好好的修行就能成佛。見性是成佛的因，毋庸置疑，見性就是本修因，本修因就是明心見性，不識本心，學法無益，就是這個道理。所以，獨許冠於萬法，[又是本經之別旨宗要

也。當知前欲其巧於悟修，而此欲其圓於見解矣。具眼者辨之。]明眼人當然就很清楚能夠明辨，自然就能夠明辨。[六見大竟。]

翻回來496頁，，因為這一段有相當的難度，又長，七大裡面，這個見大最不好講！496頁，我們一氣呵成，因為這一段有難度，所以，我們就一氣呵成把它貫串起來，才不會遺漏，就像每一個珠每一個珠串成一條項鍊，你容易了解。阿難！我們的見覺，本來是無分別也無執著，沒有能所，是因為外在的色法和虛空，而變成了有能知以及所知。就像你今天現在正在祇陀林，你看清楚喔，日出的朝明，日落的夕還有昏，就是早上日出之明，日落之昏。假設說在中宵的半夜，你看清楚，如果是月亮很皎白，我們就見到光明；如果碰到了黑月，我們就見到了暗，那麼，這個明相、暗相、色、空等等，都是因為見性、能知的見性才來分析的。

498頁，這個見性，到底是跟明、暗相，並太虛空之相，是不是同一體的？或者是不同一體？或同非同？或者是異？「異」就是非同。或者是非異？「非異」就是同。498頁，中間經文，阿難！如果這個見性，如果說跟明與暗及與虛空，如果假設說是一體的話，那麼，問題就出來了，明跟暗，這二體性是互相傾奪，或互相取代、傾奪的，為什麼呢？明來暗去，暗生明就滅，意思就是說：暗的時候就無明，明的時候就無暗。底下，如果這個見性跟暗為一體的話，那麼，明來的時候暗去，這個見性就跟著跑掉，就無法再見到明。必一於明，暗時當滅，如果說這個見精、這個見性，一定跟明相一體的話，那麼，明

相走了，就是暗生出來的時候，見性就跟明相走了，暗生的時候，見性就應當滅，因為它跟明相走了，就見不到暗。滅則云何見明見暗？如果這個見性，有隨其明暗而滅掉，那麼，為什麼我們現在尚能見明見暗？可見見性不隨明、暗而滅。若明暗殊，如果明跟暗是的確有差別，那我們了解它是生滅；見無生滅，見性本來是沒有生滅的，那麼，見大與明暗之塵如果說同一體，怎麼可以成立呢？因為明暗是生滅，見性是不生滅。

499頁，如果說這個見精跟暗跟明不同一體，假設是這樣子，成立的話，那麼，你試試看，離開了明相、暗相跟虛空，那麼，你的見性要分析什麼？見性是分析明、暗跟虛空，現在連這些所緣的塵境都沒有，那麼，你分析見元，作何形相？

500頁，離明離暗，以及離虛空，這個見性本來就如同龜毛、兔角，明、暗、虛空，三事都離，哪裡有辦法立一個能知之見性。

中間，**500頁，中間的經文**，明、暗是互相違背的，明來暗去，暗生就明滅的，云何或同？怎麼可以講是一體的？但是，離開明、暗、虛空這三種，這個見性本來就無自體性，就不存在這個能知的見性，云何或異？怎麼能講見精跟明、暗、虛空有什麼不同？**500頁，後面的經文**，分空分見，分所見之空、色，分能見之見性，本來就沒有中間的界限之邊畔，云何有不同之處呢？見暗、見明，其實這個是生滅的；但是，我們這個見性非遷改，是不生滅的，云何非

異？怎麼可以講它沒有不同？是不是？意思就是：還是有差別、有不同之處，不可以講非異。

501頁，汝更細審，微細審詳，審諦審觀，明從太陽；暗又隨這個黑月；通是屬於虛空；壅塞是屬於大地，如是明、暗、通、塞，如是這個見精，到底從何而出？**最後一行**，見覺空頑，見精是有知覺的，虛空是無知覺的，它的體性完全不同，根本談不上和，也談不上合，非和非合。不應見精，也不能說這個見性、見精無因而出。

502頁，如果是見、聞、覺、知等六根之性，其實是性圓周遍，本不動搖，當知無邊不動的虛空，併其動搖的地、水、火、風，全部叫做六大，這六大性真圓融，皆如來藏，本無生滅。所以，眾生悟到這個，就徹底解脫。

503頁，阿難！你的性礙於權教，一直執著這個緣起，汝性沉淪，不悟這個見大，你的見精、聞精、覺精、覺知精等六根之根性，本來是平等，周遍法界，平等無邊的如來藏性。你應當觀這個見大，跟見、聞、覺、知之性，是生是滅？其實是戲論。我們這個見大與五大的同，是戲論；我們的見大與五大，前面講的五大是異，仍然是戲論；因為證入了絕對的如來藏性，就不可言說，離一切的生滅、同異。當我們的見，悟到見大即如來藏性，就不能說它不生不滅。為什麼？沒有這個名詞，性相本來就一如，全事即理，全相即性，這裡面沒有所謂不生滅，講不生滅是戲論。這個見大悟到如來藏性沒有能所的時候，也不能

說跟前面五大非同，非同就是異，這是戲論；非異就是同，這個仍然是戲論，儘是戲論。悟道的人，開口就錯，開口就不對！為什麼？不是語言、不是文字、不是音聲、不是六根、不是六塵、不是六識；但是，即於六根、六塵、六識，沒有一法不是如來藏性。諸位！離一切相，即名諸佛，就是破除眾生的執著講的。即一切相就是佛，就是當相，就是不能離相，當下就是！講離，不對；講即，不對，性相本來一如，沒有離，沒有即，因為諸法本空，不能講離，不能講即。本空亦空，諸法本無，本無亦無，如是才入於無戲論的如來究竟之義，就是沒有任何的戲論。

504頁，汝曾不知，你一向不悟知，如來藏中，性具之見性，就是覺體之本明；真覺之見精，就是妙明之真見，清淨本然，周遍法界。隨眾生之心，應所知量，小人小心量，所知有限；大人大心量。如一見根，見周法界，那麼，他的聽、嗅、嘗觸、或者是覺觸、覺意，其實都是周遍法界，他的妙德瑩然，妙用是周遍法界的，遍周法界，毫無障礙的。若見性，他到哪裡都解脫，在台灣，台灣解脫；到歐洲，歐洲解脫；去美國，美國解脫；去南極，南極解脫；去北極，北極解脫；但是，要先有生存的條件，沒有生存條件就沒辦法了。所以，要有色身，才講這個見性。是不是？因為性相是不二的。圓滿十方，寧有方所？

505頁，循業發現，世間無知，惑為因緣，及自然性，一切眾生因為業力所感，所以，業感就是緣起，緣起裡面含有一定的業力，各個人無量劫來，和今生今世所造的業，就會循他前世和今生所造的業去發現。世間不知道，二乘人

及權教菩薩，認為有根塵相對的因緣法而產生識，這個都是意識分析。更無知的外道，認為這是無因的自然性，這個仍然是知見立知的意識心，這是分析、這是計度，頭上安頭，本如來藏，沒有能所、沒有意識心，萬法但有言說，其實都無實義，所以，惟佛悟如來藏究竟之義。

好！我們休息十五分。今天一定要把這個識大講完，明天諸位要帶《楞嚴經義貫》來，《楞嚴經義貫》來，今天不管講到幾點，都要把識大講完，這個最難講的見大講完了。這個佛法多好，多好，真的是好！聽得懂聽不懂，我不管，我有交差就行了，真的！這沒辦法了。說：師父！我聽不懂，您等一下。不行的！一句中間一閃動，你就聽不懂，聽不懂是你的事，不是我的事，這是我的責任完成；將來製造成VCD、DVD出來的時候，你再回去在你家好好的看、好好的體悟，你會慢慢發現，你這一條路沒走錯路，你拜了一個世尊，釋迦牟尼是全世界最偉大的聖人，你這一條路絕對走得不虛此行！

我告訴你：能夠跨進釋迦牟尼佛這個門，世尊，你認識了世尊，你是全世界最幸運的人，你比中大樂透十億更幸運！中那個大樂透十億，放鞭炮，那沒有什麼，那個十億是生滅法的東西。對不對？我們日子過得去，我們根本就不會羨慕那個，聽到佛法的人，比中大樂透的十倍、一百億都要來得重要，這個是不生滅，可以解脫之大法，跟那個中大樂透有什麼關係？所以，我看那個中大樂透，我一點都不會羨慕，為什麼不羨慕呢？又不是拿來給我用！對不對？又不是我要用，不是拿來給我用的嘛！對不對？不是拿來給我們用的，不需要去羨

慕這個，各人各有因緣。對不對？前天報紙登的，說中大樂透第一特獎的人，最後都很慘，都很慘，下場都不好，因為都不會計劃，他這個經濟到底怎麼安排，就一直亂花……反正得來很容易，消失也很容易，就是投資、亂投資，到最後，空空如也，空空如也。諸位！你們是幸運的男人、你們是幸運的女人，是善男子、善女人，真的是非常幸運！好！我們休息十五分，今天無論講到幾點，都一定會把識大講完，因為這識大就不是那麼難了，這個識大只有七、八頁，不會很困難，還是把它講完，休息十五分。

（中間休息）

諸位！台語有一句話：結婚，快樂一天，痛苦一輩子；學佛，辛苦一個晚上，快樂一輩子。大陸叫我要再用國語講一遍，大陸說：看大家在笑很羨慕，不曉得在講什麼？結婚，快樂一天，痛苦一輩子；學佛，辛苦一個晚上，快樂一輩子。這個意思就是說：你結婚那一天，無論你是用基督教、天主教的，或者是什麼宗教儀式，或者是一般的，舉辦結婚典禮那一天很興奮；一般人啦，當然，痛苦的被嫁出去的，那個不算。就大致談戀愛啦、結婚。那個快樂一天就是：從早上起來，然後就化妝、灑香水，然後噴金蔥粉，那個臉噴金蔥粉，然後這個頭髮梳起來，哇！然後弄那個蓋子，然後戴上紗罩，然後那個衣服弄了很長很長，哇！那一天她很興奮，當新娘。或者當新郎，這一輩子，穿這個西裝，一般人啦，結婚那一天都覺得很幸福，很幸福！但是，接下來？接下來就是責任了！對不對？生兒育女就是養育，生育、養育、教育，然後夫妻常常為了這

個小朋友吵架，開始一直很辛苦，知見立知，是無明本嘛！對不對？相愛容易相處難，真的！

我常常講：修行容易公關難！這一句是我的座右銘，自己修行，弘法利生，這個很容易的；可是，你要跟他相處在一起，那種個性……相處在一起，哇！那很苦啊。這二個人個性不一樣，還是你住那邊，我住這邊，彼此之間這樣子互相尊重，相處實在很不容易的！對不對？

再來，學佛，辛苦一個晚上，譬如說你今天你不小心，大家在叫、在請，今天來坐在這個地方，突然聽到一句，哪一句契合你的本心說：喔！這一句就是我要的，我這辛苦了一輩子，就等這一句！**嘩！豁然開朗那個剎那，一輩子的苦，歇即是菩提，就停止了，你就不會在這個自我分別、與人相處，感覺很困惑、很困擾，一輩子的快樂就跟在後面。**所以，這個就是觀念，觀念。講這二句就是說：你們大家在座，坐在這裡研讀《楞嚴》、聽講《楞嚴》，是非常非常幸運的一群，在全世界的六十八億到七十億人口，你們算是最幸運的一群！將來製造成VCD、DVD，哪一個人拿到《楞嚴》，他真的有心去研讀它，這個人也是不是普通的善根，是大善根的人！哪怕是說沒有在現場，將來在電視機上、在任何一個時空，在美國、歐洲；今天英國也有一個寫信來，很讚歎師父，英國，他可能從網路看到的。

底下，506頁，[辰七、識大(分五)。巳初、標約根塵。二、就根塵辨。三、合會警悟。四、結顯體用。五、雙拂二計。今初。]識大。經文：「阿難，識性無源，因於六種根塵妄出。汝今徧觀：此會聖眾，用目循歷，其目周視，但如鏡中，無別分析。」注意聽，阿難！識性無源，識的了別性無源，本來就沒有任何の根源，本無有根源。這個識是怎麼來的呢？因於六種根跟塵，互相來作為因緣而妄出，就是虛妄而顯出這個識心，虛妄而產生這個識心，根、塵而引發這個虛妄の識心，剎那生即剎那滅。汝今徧觀此會の聖眾；用目循歷就是用眼目，「循」就是循序，依照次第；「歷」就是歷覽，閱覽室の覽，用這個眼根、眼目循序歷覽。其目周，「周」就是周圍；「視」就是巡視，眼睛這個周圍整個巡視，轉一圈，轉一圈，你用清淨心，那麼，就會像鏡中之相，但如鏡中の顯像，在第一念無分別，沒有差別，就會無別分析，在第一念本如來藏の心，沒有能所，這個時候の識心，怎麼樣？就沒有辦法加以分析，這個就是無所分別。意思就是說：用第一念看，用無分別心第一念看，就像鏡中顯相一樣。所以，我們第一念，剎那之間它是清淨の；但是，我們眾生清淨不到一秒鐘，不到一秒鐘，他接著第二念分別跟執著就出來了、就跑出來了。

底下，說識性……看註解，[識性對下六種根塵，是指前六識，性即了別性，此性無有根源。下二句，即釋無源之義，因於六種根塵為緣，虛妄顯現，乃為塵影，]諸位！那個塵影，如果你悟得出來，就了解凡所有相，皆是虛妄，諸位！你看到的是一合相，一合相即是非相，一合相影現在你的心中，其實那個就是你心の影像，我們貪愛這個境界不捨，其實是貪愛那個影像。所以，為什

麼愚癡的眾生活得痛苦不堪？活得痛苦不堪？就是這個道理，不知道萬法只是塵影。[塵有則有，塵無則無，]這個識心本來就無源，[是謂無源。]

507頁，第一行，[汝今徧觀：此楞嚴法會聖眾，此單舉眼根對色塵，以例餘五。]以例其他的五根。[用目循歷者：用眼目循序歷覽。其目周圍巡視，此根塵相對之時，一念未起，正根中見性，取現量性境。但如鏡中現像，元無妍、媼、美、惡，]「妍一弓✓」就是美好的樣子；「媼彳」就是容貌醜陋，美、惡，[差別之分析也。此揀明眼根之相也。]

507頁，中間，中間這個就進入第二念了，前面叫做第一念，前面叫做無分別的第一念，現在接下來第二念就開始分別了。經文：「汝識於中，次第標指，此是文殊，此富樓那，此目犍連，此須菩提，此舍利弗。」你第二念就開始用識心來分別了，汝識於中，你的分別的識心，在中間就開始貼這個標籤了，次第標指：喔！這是文殊師利菩薩、這是富樓那、這是目犍連、這是須菩提、這是舍利弗，一一用意識心標的出來。

[此揀明識之相。]即眼識及隨眼識同時.....諸位！那個逗點畫X那個逗點除掉。(新版已更正)[即眼識及隨眼識同時而起之明了意識，]這個明了意識就是第六意識，眼睛產生這個識的分別，其實它是如如不動的，再動念，這個分別心就開始出來了，意思就是：明了意識配合著眼識而起來。[此二者亦有揀別。但對色塵，初起第一念，不涉名言，即是眼識名隨念分別；]眼識只有分別；

可是，它就是等於不分別。但是，[如起第二念，計執名字，即是隨眼家，俱起之同時意識，]這個是第六意識的別名，同時，於五俱(五識同時而起)，叫做同時意識。[名計度分別。分別名相，緣境之後，將外境攝入，交內之獨頭意識。]獨頭意識就是單獨而起的意識，叫做獨頭意識。

[於中次第標指者：於此聖眾之中，次第與循歷相照應，眼根循序而觀，意識次第標名指相。此是文殊，譯為妙德；此富樓那，譯為滿慈；此目犍連，譯採菽氏；此須菩提，譯為空生；此舍利弗，譯為鶩子。此揀明眼識，]這個是分別眼識，[與隨眼意識之相。]隨眼識。

翻過來，508頁，[已二、就根塵辨。]經文：「此識了知，為生於見？為生於相？為生虛空？為無所因，突然而出？」說：這個識能了別的知，意思就是：能了別之識知，就是能了別的識心，到底是由眼根的見根所產生的識？或者是生於外在的塵相的識？或者是虛空跑出來的識？或者是無因所生，突然而產生的識心？要一一……到底是根生識？塵生識？虛空生識？或者是無因而生識，突然而出？[此先徵起，下則逐破。徵問此識，能了別之知，為是生於見根？為是生於塵相？為是生於虛空？為無所因，突然(忽然)生出此識耶？]

508頁，中間，經文：「阿難，若汝識性，生於見中，如無明暗，及與色空，四種必無。元無汝見，見性尚無，從何發識？」說：阿難！你的識性，這個分

別心，根塵所產生的分別心，好！現在用假設的，若生於見中，就是單根生識，不借重外塵。生於見根當中，不借重外塵，這個時候，如果沒有外在的明相、暗相，及色相、虛空相，這四種：明、暗、色、空，這四種相必無，全部都沒有，你單根有什麼用？元無汝見，為什麼？見是因為有明、暗、色、空才有分析，你這些外在的塵境都沒有，那麼，當然就沒有能知之見了，元無汝見。見性尚無，從何發識？連依靠的見性都沒有，你怎麼發識？發這個意識心？

[此破因根生。]就是單根不生識。[見即根也。離塵無根，從何發識？]這個意思就是：根它無自性的，必需借重於塵，這個意思就是這樣，根無自性，必需借重於塵；塵無自性，必需借重於根，根、塵都無自性，當然識心也是沒有自性。

底下，經文：「若汝識性，生於相中，不從見生？既不見明，亦不見暗，明暗不矚，即無色空，彼相尚無，識從何發？」說：你這個意識心的心性，就是識性，現在若汝識性，生於相中；[此破因塵生。相即塵也，]外塵。假設說單塵而能生識，假設說。假設說你的意識心是單單因為外塵而生的，就是生於外塵當中，就是外塵生識，不借重這個根，不從見生，就是不借重眼根而生，意思就是說：單塵就可以生識了。那麼，不借重眼根，諸位！沒有眼根的狀況是什麼？沒有眼根，既不見明，沒有眼根，怎麼能見明？沒有眼根，亦不見暗，怎麼能見暗？沒有眼根、沒有見性，對不對？不能見明，當然也不見暗啊！意思就是：這個見性沒有的話，見明、見暗都不可能了。明、暗都看不到；不「矚」

就是視，明暗都不矚就是看不到，即無色空，那也就是說：根本就沒有所謂色空的塵相，外在的塵相當然就沒有了。是不是？能緣的見性沒有，所緣的色空哪裡存在？彼相尚無，[彼相亦即塵相，]彼外在之塵相，彼外在的塵相尚無，[塵尚無有，]連所緣的外在塵相都沒有，那麼，[識從何發？]這個識心是因為外在的塵相，由根引發這個見性而產生的，無(塵)，識從何而發？

再講一遍：說：如果你的識性，單單因為外塵而顯現，不是從你的根產生的話，諸位！沒有根，就不可能見明；沒有根，根本不可能見暗，明、暗都看不到，根本就不可能有外在的色空，根沒有，塵當然沒有，能、所都不存在，那麼，彼外在的塵相都沒有，你這個意識心到底從哪裡跑出來？

最後一行，508頁，經文：「若生於空，非相非見，非見無辨，自不能知，明暗色空？非相滅緣，見、聞、覺、知，無處安立？」注意聽！如果是生於空，意思就是說：空會產生識心。如果說空自己會產生識心，就是虛空自己跑出意識心，不借重根跟塵，那麼，會變成什麼？非相非見，也沒有外在的塵相，因為是虛空而產生，虛空無相；又不借重見根，也沒有根。意思就是：沒有塵又沒有根，自己從虛空跑出識。對不對？非見無辨，沒有這個見根，哪裡有辦法分辨明、暗、色、空？自不能知明、暗、色、空，很清楚的！是不是？非見無辨，如果沒有這個見根，哪裡有辦法分清楚？自不能知明、暗、色、空。意思就是：離根，根本無塵。非相滅緣，非相，意思就是：如果沒有外在的塵相，如果沒有外在的塵相，就減去了所緣之境，滅緣就是減去了外在所緣之境。前

面講：非見無辨，如果沒有根，你當然不可能知道明、暗、色、空；現在是沒有塵，諸位！非相就滅，沒有塵，那你就滅去了所緣之境。前面是沒有根，沒有辦法分辨明、暗、色、空；現在你沒有塵，就滅去了所緣之境，就滅緣，「滅」就是少去了、滅掉了；「緣」就是所緣之境，滅去了外在所緣之境，那麼，能緣的見聞覺知也無處安立，沒有塵，當然就沒有能——沒有能緣之意識心，沒有能，就沒有所；沒有所，就沒有能。

509頁，註釋唸一遍，[此破因空生。若生於空，既非塵相，又非見根。若非見根，則無能辨之性，自然不能知於明、暗、色、空，是離根無塵；若非塵相，]如果沒有外在的塵相，[則滅所緣之境，而見、聞、覺、知無處安立，是離塵無根矣！]諸位！能所是一對的。

509頁，經文：「處此二非，空則同無，有非同物，縱發汝識，欲何分別？」處此二非，二非就是非相、非見，沒有外在的塵相，也沒有內在的根見、根性，完全都沒有，二非：非相、非見。空則同無，那麼，也沒有塵相、也沒有根之見，那你怎麼辦？空則同無，如果說虛空，怎麼樣？就等於沒有。非塵非相就是空，空則同無。有非同物，如果空就算它是有，也不是像有形相之物，也不像有形相的，有非同物就是：若有，就算空是有的，也非同物，也不能像是有形的物。縱發汝識，就算你有識心，因為沒有塵相，欲何分別？你怎麼分別呢？解釋，[處此非相、非見二非之中，能生之空，則幾同於無。何以故？因非見無辨故？此空等同於無，何能生識耶？若說空是有，又非同於物，亦何能生識？

縱然能生汝識，因非相]就是無相，沒有相貌。[已滅所緣之境，]沒有所緣之境。那麼，[欲將何者為所分別耶？]你縱然有你的識，你要分別什麼？因為沒有外在的塵境啊，因為空無一物啊！

經文：「若無所因，突然而出，何不日中，別識明月？」如果不借重因緣，方便說它是因緣而生，是無因突然冒出來，突然而出分別之識心，突然而出分別之識心，冒出來。若無所因，突然冒出了分別的識心，意思就是不借重因緣。那麼，何不日中，別識明月？為什麼不在白天；日中就是為什麼不在白天，特別生出你的識、識心，來加以了別這個明月呢？意思就是：你也必需借重晚上啊，白天當然看不到月亮，白天日光太強，看不到月亮。所以說，如果說：無因可以產生這個識心的話，會突然冒出這個識心，那為什麼不會在白天突然看到月亮，而讓你很明了的見到這個月亮？對不對？特別生出汝識，來加以了知說這是明月？大家都知道，白天看不到明月。[此破無因生。若謂無因，突然而能生出汝識者，何不於白日之中，無有明月，突然特別生出汝識，以了知明月耶？]

經文：「汝更細詳，微細詳審：見託汝睛，相推前境，可狀成有，不相成無，如是識緣，因何所出？」你要細細的審察觀照，要微細的詳審，這個見精是依託在你的眼根；「睛」就是眼根。而這個外相是託，就是借重於、就必需仰仗。是不是？仰仗什麼？前境就是前塵之境。相推前境，就是外相必需借重於前塵之境，才能顯出眼根所對的相。可狀成有，有相狀的，這個就成為有相之色法；

不相成無，如果是無相，那就變成空了，空相之空、空無之相了。空無之相，注意聽！如是生出識緣，如是生出了別的識心之因緣，到底從哪裡出來？你好好的看看，此見精託於眼根、還有外在的塵境，有相的是有相之色法；如果無相，就變成空相的空、無相的空，好好的冷靜一下，到底這個識心，從哪裡借重什麼因緣跑出來？

底下，[如前所說，非和合非不和合之義。汝可更加細詳，微細詳審句，即解釋細詳二字。]能見之根，[能見之根，寄託於眼睛之內；所見之塵，推為現前之境；可有形狀者，成為有相之色；不有形相者，成為無相之空；如是根、塵、色、空之中，汝可微細審詳，生識之緣，畢竟因(依也)何所出？]就是依何所出呢？到底識心是從哪裡跑出來？[於根、塵、色、空，既無所出，則非和合明矣！]

510頁，經文：「識動見澄，非和非合，聞、聽、覺、知，亦復如是；不應識緣，無從自出？」識動、見澄，這個識是分別的、是生滅的、是屬於動性；而見性是屬於無分別，是澄寂的，根本二種性是完全不同的，是非和、是非合，聞性、聽性、覺性、知覺性，這五根之性完全一樣，外塵，這個識心、引發的識心，是分別、是動、是生滅；而這個五根之根性是不生滅的，完全跟見性是一樣，亦復如是。不應識心，不應當此之識心生出來的緣是無從而出，沒有原因而出，也必需方便說是借重因緣。

[凡言和合，]諸位看註解，凡是言和合，[必體性相類，可說和合，現今識有分別屬動，見無分別屬澄，澄湛不動也。體性各異，非和非合；聞、聽、覺、知五根之性，亦復如是，均非因緣和合矣。不應、誠止之詞，不應說此識生緣，乃是無從(因也)]「無從」就是無因。[自然而出耶?]識出有因，就是必需借重因緣，而因緣本空，是佛的究竟說；佛說因緣是方便說，是權巧方便說。[然必根、塵相對而生，則又非不和合矣!]

510頁，最後二行經文，[已三、合會警悟。] 經文：「若此識心，本無所從，當知了別，見、聞、覺、知，圓滿湛然，性非從所，兼彼虛空，地、水、火、風，均名七大，性真圓融，皆如來藏本無生滅。」[此合前六大，會歸藏性。謂如我前來所說，]如果你覺悟到[此之識心，本無所從，則非和合而有。]妄當體即空，如果你能夠體悟這個。[當知此了別之識，]了別就是了別之識。[與上見、聞、覺、知之根，同是圓滿湛然，]圓滿湛然。其性非從所，「從」就是從緣所生，「從」的底下加一個：緣，緣；所生，「所」的底下加一個：生，那麼就更清楚。這個圓滿湛然，[其性非從緣所生。]這個「緣」就是有能生跟所生，緣，它就是能所對立，能緣的心、所緣的……所以，這個「緣」就包括能所。所以，其性非從所，就是：其性非從緣(能所)而生，就是獨立一對。兼彼無情的虛空、地、水、火、風，同名七大，性真圓融，皆如來藏，本無生滅。這樣可以了解，情與無情就是同圓種智，七大都是如來藏，本無生滅。

所以，師父前面一直提醒你：識不是壞，我們以前一直說：破妄識無處，破妄識無體，破妄識非心；現在識本身就是性，分別當體即空，就是不生滅；執著當下即空，就是不執著，就是如來藏性；顛倒當體即空，就是如來藏性，諸位！但看你懂不懂得運用這個本性而已？修行就在當下，為什麼禪宗一直講：萬法回歸當下？諸位！難道你念佛不用當下之心嗎？當下用本心念佛，哇！那可好了！沒有煩惱，全心就是這一句阿彌陀佛，依靠這一句阿彌陀佛，信、願、行具足，沒有煩惱、沒有第二月，完全是真心、是真月。

所以，若不見性，念佛很難得到一心不亂，就內心裡面留下那些影像，你都受不了，每天就會過那種痛苦的陰影，活在痛苦的陰影之下。諸位！我看了一段韓劇，頗有感觸，很有感觸，簡單用二分鐘略述一下，他們這個人生觀，沒有學佛，那個痛苦是沒有辦法講的！有一對新婚的夫妻，這個老婆，這個老婆，讀大學的時候，去愛上一個牛郎，這個牛郎，她跟牛郎相住在一起一段時間，這個女眾她不是主角，她只是配角，但是，她很會念書；後來覺得說她這個生活荒唐，就隨便找一個人嫁了，就是她現在的老公。後來她這個老公住進這個社區，這個牛郎在前面跑來跑去，他們二個人還打招呼，引起她這個先生懷疑，她的先生因為很愛他的老婆；但是，其實從來不懂得愛，他就一直認為：我就是非常愛你！然後他老婆出去外面稍微運動一下，在路上碰到，打個招呼，不行！她的老公在上面看下去，樓上看下去，不行！就開始問：你們二個講什麼？他們二個因為熟，偶爾一次當中叫對方的名字，也沒有尊敬之語，沒有互相尊敬之語，他就說：你們二個一定很熟！他們二個同居過啊。這個老公因為很愛

他的老婆，就開始一直問：你們二個從哪裡認識？就開始去公司查這個牛郎的什麼？他的過去。查到了：喔！你們二個大學同一個學校！同一個學校。從此以後，她老公回來，摔東西，臉盆打破、杯子打破，你要告訴我：你們二個一定是有過去的一段！這個老婆一直希望說過去的荒唐從現在嫁一個老公來彌補，意思就是：你不要一直追究！可是，這個老公就一直追究，他的理由就是：我真的太愛你了！就開始把她的過去一一的去查、一一的查，這個老婆，到最後你知道嗎？吃藥，吃藥，吃藥。吃藥救起來，回去，他還打她，就是一定要窮追到底：以前你跟這個男孩子發生什麼事情？而他的理由就是：我太愛你了！這個就是眾生，他快逼死對方了還不知道，他其實從來不懂得愛，也不懂得什麼叫做真正的愛，不懂！他的愛就是逼死她，整天回來就是要讓她痛苦。

看了這一段以後，感觸到說：喔！這個沒有學佛！是不是？學佛以後，那就：以前你的事放下，從現在開始是新生活！對不對？嫁給我就是老婆，我就是這樣寬恕，真正的來愛你。對不對？以前不計較，愛，它是真心，不是肉體，所有的缺點都可以包容，其實都可以建立一個很圓滿、很快樂的家庭，因為他這個老婆，是真的有歉疚來嫁這個老公，所以，她就一直想彌補她以前的過失，就表現得很卑微；可是，這個老公就一直窮追猛打，要計較她的過去。所以，不懂得佛法，就沒有真正的幸福。

底下，倘不圓滿；其性非從緣所生，[倘不圓滿，可說從緣所生，今既圓滿，此外無法，豈有緣之可從？兼彼無情之虛空，及地、水、火、風悉皆均等，同名七大。此以識大，會通前之六大。]

[性真圓融，皆如來藏，本無生滅者：七大一一皆性皆真，圓融無礙；如前云：性色真空，性空真色等。既唯性唯真，七大本非七大，故皆如來藏，本無生滅，常住不動也。]

經文：「阿難，汝心麤浮，不悟見聞，發明了知，本如來藏。汝應觀此：六處識心，為同為異？為空為有？為非同異？為非空有？」哇！這個真是有學問！阿難！汝心麤浮，你的心實在是很麤浮；「不悟」要用二次：不悟見聞，也不悟發明了知，「不悟」要用二次。不悟見聞，諸位！他這個省略，就是：不能悟明，這個見聞覺知等根就是藏性，他這個就是省略得太多，看不懂！不悟見聞覺知等六根的見性就是藏性；不悟發明了知這個識性，了知此之識性本如來藏。

再講一遍：阿難！汝心實在是麤浮，不能悟明見聞覺知等六根的根性，其實就是平等，周遍法界的如來藏性。你不悟、不發明、不悟明，也不能悟明什麼？了知這個識性其實就是平等，周遍法界的如來藏性，本如來藏性，識就是性，性就是識，性識不二，這個是如來所悟的。

汝應觀此，六處識心；六處就是眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識。你應當觀此六處的差別的識心，眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識，這個六處識心，好好的了解一下。為同為異？如果說這個識心統統是相同，為什麼它的六種作用都不同？六用差別。所以，講六識心是同，是不對的，因為眼睛是見色、耳朵是聞聲的。所以，若說六處的識心是相同，是不對的，因為是六用差別不同。如果說：講六用的識心是有差異的，也不對，因為元是一精明。

為空為有？如果說這個六識的識心都是空，是不對的，六識的識心都有了別作用。諸位！如果說六識的識心統統講有，也不對，六識的識心是全無形相，不能講有。講空不對，因為它都可以了別；講有不對，因為全無形相。

為非同異？為非同，「非同」就是異，也不對。如果這個六識的識心是有差異嗎？不對！因為原來是一體的。「非異」就是同，「非異」就是同。為什麼？同，也不對，因為六處的作用是有差別的，眼能見色、耳能聞聲等等、意是法塵。所以，六塵產生六識，六識的作用是不一樣的。所以，也是非異，「非異」就是同。所以，講非同的異是不對，因為它是一體的；講非異(是同)也不對，因為六處是用殊。

為非空有？這個就是非空，「非空」就是有，「非有」就是空。為非空，「非空」就是有，意思就是說：這六處心就是有，也不對！為什麼？離於根塵元無，這識心元無所有，所以，它是非空(就是講有)，也不對。為非有，「非有」就

是空，講空也不對，為什麼？很清楚，它能夠分別種種的塵境，怎麼講非有呢？它的的確確存在啊！

所以說，再講一遍：講同；上面那個，六處識心，講同不對，因為它六用有差別；講異不對，因為它元是一精明。這六識心講空不對，為什麼？因為它有了別作用；這六識心講有，也不對，它全無形相。講非同(是異)也不對，它不異，因為它元是一真性；講非異(是同)，也不對，講同不對，因為它六處作用是不一樣的。講非空的有也不對，六識心離於根塵，元無所有；講非有(是空)，也不對，為什麼？現在也很清楚能夠分別諸塵的境界。

底下，[此警令悟明識大即藏性。謂阿難言：汝心麤浮，麤則不細，浮則不深，無有深細之慧，不能悟明，見聞等根即藏性，不發明能了知之識性，本如來藏者：不字雙用，即不悟不發明根識，同是如來藏性。則教以應當起智觀察，六處識心。]

[為是同異乎？為是空有乎？為非同異乎？為非空有乎？若言是同，六用差別；若言是異，元一精明；此識豈可以同異言耶？若言是空，現有了別；若言是有，全無形相；此識豈可以空有言耶？若言非同，元本一體；若言非異，六處用殊；則知此識，又不可以非同非異言矣？若言非空，離於根塵，元無所有；若言非有，]「非有」就是空。可是它[現能分別，諸塵境界；則知此識，又未可以空有言矣？]空有，「空、」一點。意思就是：講識性空，不對；講識性

有，仍然不對，不可以說空，也不可以講有。[若能悟明識大，同異非同異，]
這個「非」要用二次，就是一、二、三、四，一就是同，二就是異，三就是非同，四就是非異。若能悟明[空有非空有，]就是：空是一，有是二，非空是三，非有是四，這是一二三四，同、異、非同、非異；空、有、非空、非有，你曉得識就是性，非：不即不離。[則可悟明前之見大，與今之識大，非和合非不和合矣！]

諸位！轉識成智就在這一念間，識性本空就是智；轉煩惱成菩提，煩惱本空，就是菩提；轉凡成聖，凡心空無所有，就是聖心。諸位！識心不壞，不必除，但莫於相上執著，但莫於相上分別，識性就顯現出來，識心寂滅，識性就顯。諸位！有一句話：昔為惡友，今為良朋。過去這個識心是我們的惡友，因為它是傷害、是六賊；現在把它轉識成智，轉煩惱成菩提，轉凡成聖，竟然是我們的良朋益友，二六時中，識心裡面，識當體即空，識就是性，沒有什麼不好。昔日的亂臣賊子，變成今日的忠臣，我們要把識轉化成我們的心性，它就是我們的忠臣，善於運用識，識就是性，諸位！全在一念之間，全在哪裡？無所住心。

諸位！修行不懂得轉念，那麼，千萬億劫會沉淪，一直痛苦！記得！如果你實在不能體會，你記得底下師父這一句話就好：凡事往好的地方去想。你記得這一句話，這一輩子你都用不完！碰到任何的境界，一定要往好的去想，你的心

靈就一直健康。記得！心靈要有陽光，你的臨命終的神識就會往生淨土，記住師父這一句話。心靈要是憂鬱，你的臨終就會往下一直沉淪。

好！我們快結束了，因為剩下一頁而已，翻過來，**512，中間**，**[已四、結顯體用。]**經文：**「汝元不知：如來藏中，性識明知，覺明真識，妙覺湛然，徧周法界。」**你元來不知如來藏性當中；「性識」就是性具之識，即是妙明真知，「即是」就是等同，性識等同明知，這樣講就更快。性識等同明知，性具之識，即是妙明的真知；覺明等同真識，本覺之明即是怎麼樣？性真之識，「真識」就是性真之識。妙覺湛然就是妙……就是本，本妙本覺，就是本明湛然，怎麼樣？凝然徧周法界，這個「湛然」就是光明。

[此結顯識大之體。以識體即是如來藏體，由阿難無有真智，不悟真理，故曰：汝元不知如來藏性之中，性具之識，即是妙明真知；本覺之明，即是性真之識。以藏性、識性，相融、相即也。]藏性就是識性，所以，識性雖分別；可是，其體本空。

[妙覺湛然，徧周法界者：前云清淨本然，約本元自性說；今此識大，體即妙本明覺，湛然凝然，故直稱妙覺湛然；體中元具徧周法界之用，此亦但理具，而非事造，事造亦在下文。理具與事造之用，當云何分？理具者，全體具足大用，渾涵未發；]「渾」就是全部，包容未發。**[雖然未發，其本有之力用，毫無欠缺，]**這個「闕」是古字，就是我們現在的缺陷的「缺」。**[如火柴具足火**

之力用，雖然未發，具有焚燒林野之用。]其實它可以大用的；可是，我們用少了。[事造者，將此火柴一擦，一星之火，便可燎原。]「燎」就是燒，星星之火可以燎原，就是可以燒整片的原野。[理具事造，亦復如是。]

諸位！**經文：「含吐十虛，寧有方所？」**「虛」就是方。就是這個識性，含吐十方無際的虛空，寧有方所？只要有因緣，識心就會顯現。所以，禪宗裡面講：若人識得心，大地無寸土。如果你能夠了悟這一顆真心，識得心就是：你能夠了悟這一顆真心，就了解一合相就是非相。為什麼？連微塵相都不存在，空無自性，一合相，山河大地、日月星辰、花草樹木的一合相，統統是空相，叫做：若人識得心，大地無寸土。如果你了解這一顆真心，所有的大地都是一合相，一合相即是非相，沒有相可得。

[此明大用無限。此科無隨心應量之文者，以心即識心，量亦識量，不復自隨自應，故不列焉。但言識性，能含能吐，含即包藏義，吐即出生義。此即稱性所起之大用，藏性能含裹十方，無際虛空，何況空中，所有世界眾生耶？]所以，記住！所有的眾生，都是你心性的眾生，你要珍惜，你對眾生瞋恨，你的心性就被污染。記得！萬法唯心造的道理，動什麼念，你就過什麼日子，所有的山河大地、日月星辰、所有的眾生，其實是你本分的事情、是你本性的事情，是你如來藏性的同一個體性的東西，它只是影現在你的前面而已。所以，傷害了「所」，就等同傷害了你的心這個「能」。因此懂得佛法的人，是絕對不會傷害任何一個眾生，也不隨便傷害植物、礦物，都不會！[藏性能顯現十方，

無盡虛空，以及空中所有一切諸法，識亦如是。故相宗云，「萬法唯識」也。]

就是這個道理。萬法唯識，就是萬法都是緣起，能引發能緣的識心。

所以，諸位！這一句重點就是說：循業發現，你所產生的識心，到底你是善識還是惡識？是善良的心還是惡的心？是菩薩的心還是佛的心？全部看你自己！學佛就這一句聽得進去，一輩子都受用！你要過痛苦的日子，就每天執著、每天分別、每天斤斤計較，你就會活得很痛苦，每天想改變別人，你就會活得很痛苦！

底下，[已五、雙拂二計。] 經文：「循業發現。世間無知，惑為因緣，及自然性，皆是識心，分別計度，但有言說，都無實義。」[循有漏、無漏二種之業，]循有漏業的煩惱、循無漏業的無煩惱二種業。[發現六凡有情世間。三乘正覺世間，染淨之識，]識，染淨之識。514頁，凡夫、外道，[凡、外 無有正知正見之眾，迷惑為]二乘人所講的[因緣和合而生，]及外道無因自然不和合而生。[及自然不和合而生。此等皆妄想識心，]為什麼？他沒有悟沒有能所的如來藏性；不悟沒有能所的見性、如來藏性，當然就是用識心，而識心就是生死！[分別計度，但有戲論之言說，都無真實之了義耳。]

[《正脈》問：「此經首先正破識心，如七處曲搜，]「搜」就是找，在七處徵心裡面一直找。[三迷決了，]三迷就是：破妄識怎麼樣？無處，破妄識非心，破妄識無體，這個三迷決了。[名義皆妄，畢竟無體；乃至顯見文中，又復旁

兼相形而破，]相形而破，破這個妄識，就是兼帶的，又復旁兼相形而破，繼續破這個妄識，附帶的。[未嘗少假寬容。何後]為什麼？[於十八界，]根、塵、識這十八界。[即已許為如來藏心，妙真如性，至此愈稱其周徧法界，含吐十虛，是即性之全體，而同彼開顯見性之極量，何前乃妄之至，]就是極處了。意思就是：前面一直講識心是妄，妄到極處；而後乃識心變成了真心？[而後乃真之極乎？]真心之極，變成含吐十方的真心？

[答：「前約初心悟修須從方便，決擇真妄，]要決擇真心跟妄心。[捨生死根本，取涅槃妙心，則識須破盡，決定不用；後約圓解普融，無法不真，無法不如，乃至剎塵念劫，]「剎塵」、「念」、「劫」，剎就是無量三千大千的世界，怎麼樣？也是一真，它是畢竟空。就算很小很小的塵相，微塵相，也是畢竟空、也是如來藏性。就算一念，剎那之間的一念，它跟塵點劫的長時間，塵點劫；前面「塵剎」是講空間，後面「念劫」是講時間。這個剎塵念劫，其實[無非一真法界，]全部都是如來藏性。[何況識心，不融法界？懸示中雙具二門，此意詳盡，宜研味之。]

[《指掌》云：識之所以為患者，要在不知是妄，良以不知是妄，必至認以為真，]所以，這個真、妄要弄得很清楚！[遂不復更求真本：因將如來藏心，日汨沒於情塵之中，]「汨沒」就是沉淪、埋沒。[從迷積迷，浩劫不返。]我們現在一切眾生就是：把本性一念真智妄動，變成妄覺，就用這個微細的妄覺，一直產生六根、六塵、六識，就是從來沒有停止。所以，我們輪迴得很冤枉，

其中沒有能受、所受，痛苦得很冤枉！所以，一切眾生，苦沒有意義！[若果知是妄，不認為真，還須會歸如來藏性，]如來藏性。[如不然者，必至全體灰泯，]「泯」就是消滅。[反將含吐十虛之妙覺明用，永沉幻果，塵劫莫升。]

因為不會用，佛性就是不會用，一定要佛陀示現成道，來啟發我們的覺性。

[所以妙成二智，]「妙」就是妙觀察智；「成」就是成所作智。妙觀察智跟成所作智這二智，[斷分於焦芽敗種者，]這是指沒有分，「斷」就是指斷滅；「分」就是沒有分。斷滅而怎麼樣？指二乘人沒有分，沒有因緣修大乘究竟了義的實相、實相教。是不是？是指妙觀察智、成所作智，在二乘人來講，它是沒有的，斷分於焦芽敗種者，就是不悟如來藏性的，統統稱為焦芽敗種，因為沒有辦法轉識成智，既沒有妙觀察智，也沒有成所作智，統統沒有！[豈曰無故？]不是沒有理由的、不是沒有原因的，就是得少為足，裹足不前，得到一點點佛法的喜悅，哇！聽到了這個，怎麼樣？我就很滿足了，我就懂得這一點皮毛，好了！關起門來，不聽經、不聞法了，人家勸也勸不來，勸也不聽，他就裹足不前了，這個就是焦芽敗種。

[是知前之所以正破旁破者，]對不對？「旁破」就是兼破。[務令了識是妄；]所以，真跟妄要分得很清楚，到最後，妄當體即空就是真。[後之所以會相融性者，務令達妄即真，]諸位！當你這一句體悟以後，達妄本空，知真本有，知幻即離，離幻即覺，亦無漸次。諸位！修行在知道根塵識是妄、體空，就放下，放下，無所住，單刀直入就契入佛的真心。所以，為什麼《金剛經》講：

若有所得，然燈佛就不授記叫做釋迦牟尼佛？因為無所得，妄本空。對不對？不可得，萬法不可得，六根、六塵、六識，萬法不可得，不可得就會相融性了。務令達妄即真，[得旨忘筌，]這個「筌」本來是捕魚的竹器，也就是說：達到了目的地的時候，這個手段，這只是方便手段。這個「筌」是捕魚的，我們捕魚捕起來，是抓裡面的魚，那麼，這個竹器，捕魚的竹器，就暫時擱著了。所以，得旨忘筌，意思就是：這個捕魚的器具，達到了捕魚的功能了，這個竹器就暫時放下，這個就是達到目的的手段。[微智者不足與道也]。]沒有智慧、低智慧的人，是不夠資格跟他講這一些的；你講這些，他也聽不進去，小心眼、小心量、小根器，這個就是要聽到《首楞嚴經》這個大法，還真是困難！[丑三圓彰七大即性周徧竟。併上大科辛初如來破妄顯真竟。楞嚴經講義第八卷終。]

翻回來經文，我用簡單的幾分鐘，就把它再解釋一遍，**506頁**，識大，阿難！識的了別性本來就沒有根源，這個識心從哪兒來的呢？因為在六根和六塵互為因緣，而虛妄產生的識心。汝今遍觀此會的聖眾，用你的眼目循序歷覽，次第的了解，你的眼睛的周圍巡視一下，用清淨心看一看，那麼，你的心就會像鏡中顯出來的相，沒有分別，也沒有東西可以分析，在這個無分別處，就是清淨的第一念。

507頁，當他用識心產生第二念的時候，就安上種種的名字，汝識於中，用分別心次第標指，這是文殊師利菩薩、是富樓那彌多羅尼子、此目犍連、此須菩提、此舍利弗。

翻過來，**508頁**，這個識心能了別的知，這個識心到底是產生在眼的見根？或者是產生在、生於這個外塵的相？或者是生於虛空？或者是無所因，突然冒出這個識心？阿難！如果你的識性，單單生於眼根當中的見性，如果沒有外在的明塵……明相、暗相、及色、空這四種相，那麼，就沒有東西可以分別，元無汝見，這本來就沒有你的見性，見性都不存在，識從哪裡而發呢？中間經文，如果你的識性是生於外在的塵境，單塵不生識啊！如果說不從眼根而生識，單從外在的塵相而生識，諸位！沒有眼根、見的起作用、眼根的見性起作用，既不見明相，也不見暗相，明相、暗相都看不到，就沒有色跟空。彼相尚無，那麼，外相，這個外塵相都沒有，那麼，你的識心從哪裡發出來呢？最後二行，如果說這個識心是生於虛空，諸位！虛空沒有相，沒有外在的塵相，又不是眼根的見性。底下，如果沒有眼根的見性，就沒有辦法分清楚，當然無法知道明、暗、色、空，諸位！離根是無塵的。諸位！如果沒有外在的塵相，就減去了外在的境界這個緣，這個緣就減去了外在的緣的境界，那麼，能見的見、聞、覺、知這個性，當然也無從安立。

509頁，處此非相、非見，那麼，這個講到空，空就同無，如果空就算它是有，也不是有形相的東西(這個物)。就算你發出來這個識心，因為沒有塵相的

物相，你要分別什麼？欲何分別？看中間的經文，若無所因，突然而出，冒出來這個分別的識心，為什麼不會在白天，突然讓你很清楚的分別這個明月在虛空？為什麼？明月也必需假借因緣。是不是？不可以無因而生。汝更細詳，微細詳審，這個見精是依於眼根而存在，就是見性依於眼根而存在；外相就是借重於外在的塵相，才能顯出眼根所對的外塵，有相狀的就成為有相狀的，有相可狀就是成為相的色法；如果是無相，便成為空，空相就是無，如是這個生出來的識心了別的因緣，到底從哪裡產生的呢？

510頁，識性是分別的、是動態的；見性是無分別、是澄寂的、澄清的，非和非合，這些聞、聽、覺、知的五根之性，也是一樣，不應當此識之生起的因緣，完全沒有因緣就可以跑出識心，不可能的，必需借重於因緣；但是，因緣當體即空。

510頁，倒數第二行，經文，如果悟到這個識心其實是無所從來，當體就是空，其實就是我們本性，本如來的藏性，當知了別之識，跟上面所說的見、聞、覺、知之根性，其實是圓滿湛然他的性，不是從能緣、所緣而生的；「從所」就是從能緣、所緣而生的，它是絕對的。兼彼無情的虛空、地、水、火、風，包括這個識大，統統名為七大。這個七大：地、水、火、風、空、見、識，其實都是本性影現出來的有情跟無情，其實是平等圓融的，如來藏其實並沒有生滅，妄動，叫做變成生滅，情與無情，其實是同圓種智，七大其實究竟平等，都是如來藏，並沒有所謂的生滅。

511頁，最後經文，阿難！你的心是很麤浮的，不能悟明見、聞、覺、知等這個六根的根性，其實就是如來藏；你也不能發明了知此這個識性，其實當體即空，本來就是如來藏，平等不二，識性平等不二，識就是性。汝應觀此眼識、耳識、鼻識、舌識、身識種種的差別，到底六根、六塵所引發的這個識心，到底六種識心是同嗎？不對！因為有六用的差別。為異嗎？也不對！因為是元是一精明。六種識心是空嗎？也不對！因為它有了別的作用。六種識心是有嗎？也不對！因為全無形相。六種識心是非同的異嗎？也不對！元來是一體。六種識心是非異的同嗎？也不對！六處之用、作用是有差別的。六種識心為非空，是有嗎？不對！因為離於根塵，元無所有，所以，識心有也不對。講非有，就是空嗎？六種識心講空也不對，因為能分別諸塵境界。諸位！真正的識心，悟入如來藏性沒有能所的時候，講同是戲論，講異是戲論；講空是戲論，講有是戲論；講非同是戲論，講非異是戲論；講非空是戲論，講非有，仍然是戲論，絕對就是絕對，沒有任何的語言、音聲、文字、意識型態，完全沒有，進入解脫的真實證量，沒有東西、沒有能所，絕對的一真，宇宙就是你的家，我家就是你的家，你的家就是我的家，我的家就全部宇宙就是我的本性，平等不二，我們的財富是無量無邊的！

翻過來，**512頁**，汝元不知，如來藏中，性識明知，你真的不知道，不生滅的如來藏性當中，性具的識，就是妙明的真知，本覺之明，就是性真之識，本妙本覺湛然，凝然遍周法界，沒有增減。

513頁，識性含吐十虛，就是含吐十方沒有界限的虛空，寧有方所？寧有方所？循業發現，世間無知，惑為因緣，及自然性，皆是識心，分別計度，但有言說，都無實義。好！哇！這個責任完成了，完成了！你不曉得我很高興的，比中大樂透更高興，因為這個很難講的，很難講的！是不是？這樣你就知道說：喔！當師父的是不是很辛苦？諸位！當師父的是不是很辛苦？是不是？是很辛苦啊，真的很辛苦啊，要白天準備到晚上，晚上要準備，又怕，我今天的準備就是怕大家聽不懂，很辛苦的講到這個地方，你們的根器又那麼利，這到底要怎麼講？要怎麼舉例子？到底怎麼講？你看，要不然對師父來講，反正早就體悟了，也不必這麼辛苦，也不必這麼辛苦；但是，為了利益無量無邊的眾生，將來這個錄音帶、錄影帶、VCD、DVD做出來，這個就可以利益很多的眾生，有心研讀《楞嚴》的人，他就知道怎麼樣做。

所以，你看，最後還要再解釋一遍，重複的解釋一遍。為什麼？因為生命只有一次，因為師父的這一輩子，大概最後講《楞嚴經》就是這一次；將來，將來就是交給徒弟去講，將來就交給徒弟，看要不要開《楞嚴經》？但是，要開這個《楞嚴經》，諸位徒弟啊！要開《楞嚴經》，三藏十二部經典要通，要悟明心性才有辦法，否則你千萬不要講這一部經，因為你自己都搞不懂了，底下怎麼會聽得懂？你自己都弄不清楚，底下怎麼聽得懂？所以，有一點點卡住，你就不行，一點點卡住就不行！

好！我們明天，諸位請帶這個……明天帶什麼來？乖！很聰明，還真有智慧，一問就知；這個到底是讚歎還是批判呢？好！諸位明天見，帶《義貫》來。
下課！



勤修清淨波羅蜜 恆不忘失菩提心
滅除障垢無有餘 一切妙行皆成就

Email: dakuan00@yahoo.com.tw

牟尼佛法流通網 釋大寬法師 合十 分享

電子書免費下載 PDF for Apple iPad Acer ASUS HTC WIKI

<http://www.muni-buddha.com.tw/book/>