

慧律法師佛學講座 - 楞嚴經(107)

第一〇七講:大佛頂首楞嚴經講義研究(86)

南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛。

《楞嚴經講義》609頁，倒數第三行，[卯三、結喻推失。] 經文：「譬如琴、瑟、箏、篪、琵琶，雖有妙音，若無妙指，終不能發。」這個比喻得非常好，有這些樂器，你沒有妙指，沒有辦法彈出美好的這個音樂、悅耳動聽的音樂。我們雖然有佛性，但是，沒有佛陀來示現人間，我們仍然沒有辦法開發自己的佛性。

底下，[此舉喻。琴者禁也，謂禁制邪淫，以歸雅正。長三尺六寸，]這個是表法的，三尺六寸，[以象]當然就是表三百六十天，[三百六十日，徽用十二，]也是表法的。[以象十二律，]十二律。[古止五絃，]古時候只有五根絃。[以明五音。所以帝舜彈五絃之琴，]然後，[歌]「歌」就是歌誦。[南風之章，]這個南風就是古詩歌名之一，舊傳是虞舜所作，虞舜所作。[後文王、武王各加一絃，以合君臣之德，今之所用七絃是也。瑟者蕭瑟，謂其聲蕭蕭然而清也，絃有二十五，古詩云：「二十五絃彈夜月」即此也。箏篪十四絃，乃師延所作，]這個師延是殷紂王那個時候的樂官，就是紂王的樂官。這個師延之所作，與紂王為靡靡之樂，靡靡之樂。及武王伐紂的時候，這個師延；就是老師的師，延就延長那個延。師延就東走，就往外跑了，一直到濮水而自殺，就是自投而自

殺。灑水，三點水，右邊一個僕人的僕，灑水而自殺。說：乃是師延所作，[聲自空出。]這個聲音是從……它留有空間，所以，這個箜篌的造型它留有空間，樂器從這個空間會跑出來——聲自空出。

[琵琶四絃，用手前推為琵，]後卻……有的是這樣子，你看這個古樂器就這樣子，有的是這樣子，有的是往前推，有的是拉回來的。這個樂器我們不是專業、專門的，不過看電視上是這樣子的。用手前推的為琵，[後却為琶，取作時運指為名。此四種皆絲屬之樂，]絲線所做的。[喻凡夫、外道、聲聞、緣覺，各有一心三藏妙體。體中具足妙用，喻樂器雖具妙音；若無妙指善彈，終不能發音，]這個比喻得很好，我們如果沒有佛陀來示現，我們這個妙智跟妙理都沒有辦法達到，雖然是本有；但是沒有人啟發我們，還是沒辦法的！因此外在的因緣，來引發內在的智慧是很重要的。[喻凡、小本有藏心，雖具妙用，若無妙智契理，妙用亦終不發矣。]

610頁，中間的經文，經文：「汝與眾生，亦復如是。寶覺真心，各各圓滿，如我按指，海印發光，汝暫舉心，塵勞先起。」這個是指佛的心跟眾生的心，大悟、究竟悟，跟沒有究竟悟就差很多！佛陀講，說：你跟眾生也是這樣子，這個寶覺的真心，其實是各各圓滿，如果說佛的話就不一樣了，如我按指，海印發光，海印，它這個重點就是同時印現，同時印現，海印三昧就是一真法界，就是華嚴的思想，海印三昧論。其實這個海印，就是我們所講的如來藏性，一

時印現所有的根塵識。所以這個海印發光，這重點是說佛陀大用現前，佛的心性大用現前；但是眾生，或者是沒有悟到究竟的二乘人就不一樣了。

汝暫舉心，塵勞先起，你只要一動念，這煩惱就起來。所以我們眾生那個執著是非常可怕的，你不要執理廢事，就說：我本來就是佛，不用修行！你錯了！就等於說：我可以念到博士啊！可惜你現在小學都還沒畢業。是啊！你可以念到博士啊，可是你現在是不是博士？不是啊，不是博士就要繼續念。是啊，你的本性是佛，沒有錯；但是你現在是不是佛？不是，不是就要繼續修行，就這麼簡單！所以說：修行人最可怕的就是講大話，講大話的意思就是說：把佛的境界拿來自己講，認為自己很行，在告訴別人佛法的時候，看來好像是他自己悟的，其實不是，都不引用這些佛、祖師大德的話，每次就是你要怎樣你要怎樣，自己又不能怎樣！為什麼？因為都沒有講說他是引用哪一個佛或者是祖師大德的話，每次用佛的話在教訓別人，自己也做不到，自己也做不到，自己也沒有大悟。

所以，當我們在講話的時候，我們為了不落入人家把柄，有時候我們要常常語帶根據：「我聽六祖這麼說。」六祖，六祖；但是你不要自己創造，跑出一個非六祖，冒用六祖就很慘了！六祖就明明沒有這樣講啊！對不對？這個也很慘！要引用六祖的，結果講出來又不是六祖的，那你算是哪一祖啊？所以說：為了怕落入人家的把柄，講話最好有一點依據。對不對？說：「廣欽老和尚說：」

喔！是老和尚說的，不是我說的。這樣煩惱會少一點，不要自居聖位，自己沒有那種功夫，講起來像聖人一樣，這樣就會很麻煩，後遺症會很大！

底下，[此法合。首句指凡、外二乘，亦復如前所喻者是也。寶覺真心：即如來藏心，此心性覺妙明，如同摩尼寶珠，其體本妙，其用本明，體用圓融，即體即用，是謂真心。凡外二乘，各各圓滿具足三如來藏心，若有妙智，必發妙用。]

[如我按指，海印發光：]我們的心性沒有光，我們的心性都是煩惱、都是塵勞，能夠不計較、不比較，已經很不錯了！[此佛以己為例，佛有妙智，證妙心之體，稱體起用，故按指之時，海印三昧，便即發光。此是有妙指，即發妙音，喻中略而未備。海印三昧，乃佛心三昧，《華嚴賢首品》云：「眾生形像各不同，行業音聲亦無量，如是一切皆能現，海印三昧威神力。」是知定心澄湛，應物而形，猶如海水澄湛，萬象皆印，故以名焉。]所以你想要大用，必需要有清淨心，要了悟佛的那一顆心。了悟佛的那一顆心，是活著的時候了悟，這一句話可是非常重要：活著的時候了悟。

諸位！我們一定要很清楚，佛教是為活著的人而設立的，佛教不是死人的宗教，不能弄錯方向。佛教是活著，讓你活得更有意義跟解脫，不是寄託在一個未來不可知的死亡，千萬不要誤會佛教，佛教是非常非常積極的宗教，是解決眾生不可能解決的事情；是解決所有的世間科學家、物理學家、哲學家、藝術



學家、音樂學家所不能解決的生死問題，包括儒家、道家都沒有辦法解決，沒有辦法解決，唯有佛教！所以，佛教要解決這個生死的問題，這是佛教最現實的層面。因此佛教是為活人而設置的一種解脫的宗教；說宗教也是很勉強，「宗」是立一個教主，大家都信仰他，叫做宗教；佛教講的是人人平等，所以我們稱為：本師釋迦牟尼佛，意思：本師就是我們的老師，現在我們是學生，將來有一天，我們也能成為老師。

所以佛教是站在平等的角度，所以佛教不是宗教；也不是哲學，不是哲學，哲學是形而上的東西，它無可印證，各人講各人的。像人生哲學，每一個人講的哲學完全不一樣，柏拉圖有柏拉圖的哲學；孔子有孔子的生命哲學；諸子百家，各自有諸子百家的思想哲學。佛法不是這樣，佛法是有證量的，信、解、行、證，按照一步一腳印，慢慢的就可以印證的。因此，誤會了佛教，正因為我們做得不夠。所以，在火葬場、在誦經團，都看到一些法師；這個法事，佛事本身不是壞事；但是，如果我們沒有把正法弘傳開來，很多人就認為佛教是死人的宗教：你們每天忙的就是死人，只要有亡者，就一定看到出家人。所以，出家人跟死亡的亡者，是連在一起的觀照、觀想。說來慚愧，最主要是我們沒有推廣佛陀的正法，讓一切眾生產生扭曲跟誤解。

再來要講到一個：正因為出家人的素質，素質，這個是非常難以論斷的東西。所謂素質就是所謂基本盤，教育，教育的問題。再來，佛法裡面又無關於文字，所以你看，六祖也不認識字、廣欽老和尚也不認識字，你看，人家也是成就這

麼偉大的成就，一代的祖師，而且是見性的聖人，稱為東方如來。所以這個問題就出來了，好！這個基本盤的教育沒有了，可是又沒有幾個像六祖跟廣欽老和尚這種苦修，這樣子潔身自愛的做模範讓我們看。所以現在就是：你只要現僧相，大家懂佛法就尊敬你三分，也不敢說什麼，就任其這一些很糟糕的就一直破壞。你一常常接觸到這個世間人、這個喪家，第一個就一定要講到錢；第二個，你的習氣沒有辦法斷除，斷，沒有辦法斷除，常常接觸俗家，你自己被感染了，變成世俗人，自己不知道！

所以我這裡一直嚴格的禁止接觸在家人，就是這個道理，這個也是佛陀、祖師大德一直的呼籲，出家就是要過出家的生活，不是每天攀緣在家人。再來，廣化律師講的：常常接觸在家的女眾，這個是比丘所禁止的，也不好！你去喪家誦經念佛，就會常常接觸了金錢、你種種的習氣、接觸女眾，講話、講起話來素質水平不夠，人家一問，你也三不知。再來，談話當中，人家現在的世間的在家居士，都是讀到碩士、博士，你那個二句話人家就看破手腳了，二句話人家就知道你的程度了，沒有水準啊，你佛法講不出所以然，你本身也不懂，一天到晚就忙這個事情。看到這個佛教很讓人痛心，可是也很無奈！對不對？

為什麼？沒有一個特定的規範，他也沒有違反佛教、沒有違反國家的法令，也沒有殺人放火啊！對不對？也沒有違反國家的法令，那你怎麼樣去說是糾正他？這個事情就變成一種自覺、一種自發。我們必需講清楚：經懺本身不是壞事，要看你這個發心，相都是虛妄的東西，問題在你這一顆心是發的是什麼心？

所以每天跟錢搞在一起，到最後，出家的心中就不是佛了，他出家，一碰到，他這錢的數目就跑出來，而被感染了，而被腐蝕了道心，而自己沒有辦法覺悟。所以講到這個很感傷，我也無能為力，只能教育有緣的比丘，還有這一些在家護法居士大德，用正知正見、佛的正見，來好好的領悟佛的心是什麼。

我剛剛講的那一句話是非常重要的：**佛法是為活人而設立的一個宗教，不是為死人。**往生以後，佛……那也是當然同情、憐愍，叫活著的人看往生的人：將來你一定有一天會躺下去，就會像他！讓你自己警惕你自己，是這樣子的。所以你看，釋迦牟尼佛說法的時候，什麼時候為亡者？對不對？釋迦牟尼佛說法，難道不是跟比丘、跟活著的居士這樣講經說法嗎？難道跑到墳墓去啊？沒有一個比丘、沒有一個護法居士，難道跑到墳墓去啊？這樣你就很清楚，佛的一生一世，他的示現，就是回歸當下，就是你活著就是要受益，不要忘記佛的用心良苦，不能一直等，等到我說等臨命終那一剎那。對不對？那你怎麼知道未來要發生什麼事情？你現在把心性弄懂，好好的修行，臨命終不是更有把握嗎？不是更好嗎？為什麼拒絕佛陀的智慧呢？為什麼拒絕現在就要受用呢？何以這麼愚癡？為什麼？

**611頁**，第四行，[佛心海印三昧發光，大用現前，照破諸妄，復本心源，證極無上菩提，照見九界眾生，同具佛之知見。汝暫舉心，塵勞先起者：指滿慈及凡、外二乘，雖然同具藏心，含藏妙用，無有妙智，不發妙用，暫一舉心，



即隨舉一念，分別諸法，皆在心外，皆為實有，故發塵勞，有世間相。起即發也。]

611頁，中間，經文：「由不勤求，無上覺道，愛念小乘，得少為足。」諸位！這一句就是最大的佛的警惕！「由」就是因為，因為不勤求，碰到困難的，聽不下去，實在是弄不懂，沒辦法了！佛教這麼簡單的話，哪什麼叫做最上乘的？佛教就是這麼不簡單！所以有的居士聽了這個《楞嚴經》以後，他說：喔！師父！這個實在太難，實在是聽不懂，聽不懂！不過師父您放心！我說：放什麼心？我一定會來坐在您前面，就這樣與您相視也好。也不錯，也不錯！

由不勤求，無上覺道，愛念小乘，得少為足。得少為足就是裹足不前，得少為足就是對於無上的佛道沒辦法，所以，得到一點點叫做安慰獎，沒辦法中大樂透第一特獎，中一個二百塊的安慰獎也不錯。就是這樣：哎呀！佛祖那個境界太高了，太高了！佛祖的這個境界太高了，沒辦法，我就念二、三句佛，能夠來坐在師父您面前，聽得懂不懂《楞嚴經》，從頭坐到尾算是不錯了！師父！您應該給我一個安慰獎。真的！叫做得少為足。

[此推究不發妙用，而發塵勞之因。由即因也，因發心之初，不發勤求無上菩提之心。梵語菩提，]中國話叫做覺道，[此翻覺道，大覺世尊，所證之佛道。但愛念小乘，易修易證，厭苦斷集，]這個「集」就是貪瞋癡，集貪瞋癡，所以一切的苦。所以我們了解世間的苦，苦從哪裡來？很簡單，苦從貪瞋癡、



殺盜淫而來。諸位！這六個字就包括一切苦統統在裡面。[慕滅修道；]這個苦要滅掉，所以我要修三十七道品。[縱汝修成漏盡無學，具足六神通，而得一切智，但屬化城偽寶，]偽寶不是真寶。[螢光小智，]就像螢火蟲的光。對不對？佛的光像太陽的光，我們看到螢火蟲一點點的光，就認為：我有光了，不錯了！[汝等便自得少為足，所以無妙智，不能發妙用，與琴瑟等，無妙指不能發妙音者，何以異也？初正答次問竟。]

好！翻過來，612頁，[丑二、兼釋轉難（分二）。寅初滿慈索妄因而擬進修。二、如來拂深情而示頓歇。今初。] 經文：「富樓那言：我與如來，寶覺圓明，真妙淨心，無二圓滿。而我昔遭無始妄想，久在輪迴，今得聖乘，猶未究竟；世尊諸妄，一切圓滅，獨妙真常。」好！這個是富樓那讚歎佛，這一段文字很簡單，我們看下去，看註解：[滿慈聞前，萬法生續，起於無明，故欲求索無明之因，而擬奮修以斷之。不知諸妄尚可推究其因，惟此無明，為諸妄根本，更無所因。前於迷人，]迷惑的人。[惑南為北文中，佛已與開示，此迷（即無明）無本，]沒有本，你找不到這個根。[性畢竟空，滿慈尚猶未了，再此詢問。按滿慈之意，因被佛責，由不勤求無上菩提，愛念小乘，得少為足，故今回小向大，]迴小乘向大乘，諸位也必需要這樣子，必需要這樣子，要以最究竟的佛道，來設定自己的目標，不可以得少為足，要迴小向大。[欲索妄因，]想要探求這個妄因。[拔本塞源，]這個「塞」就是障礙，「源」就是根源，要拔掉所有一切本來障礙的根源。[以期究竟聖乘也。]

[富樓那言，我與如來者：是就己與佛對論，真心平等，例知諸佛眾生，亦復無二。寶覺圓明，真妙淨心者：即前佛云寶覺真心，此加圓明妙淨，四義而已。本覺真心，喻如摩尼寶珠，故稱寶覺；其體圓滿清淨，一塵不染，仍屬空藏；其用明照洞澈，一法不遺，仍屬不空藏；妙則雙照空有]雙照空有就是即空即有，[二邊，]有就是不空。在這裡要活看，即空即有就是即空也即不空，叫做即空即有，雙照空有二邊。[淨則雙遮]「遮」就是止，停止的止。[空有]這個空有就是非空非有，非空非有。[二邊，仍屬空不空藏。此一心三藏，我與如來，無二圓滿，無高無下，不增不減，生佛平等也。]

613頁，第二行，[而我昔遭無始妄想，久在輪迴者：此敘久迷，昔指過去時，最初從真起妄，竟遭無始妄想所誤。無始妄想，即無明也。以無明曰迷，亦曰癡，若言無始無明，即最初癡相，若言無始妄想，即迷中動相。]動就是指妄動之相，講無始無明，那個是癡相；無始妄想，這個是妄動之相，稍微有一點不同。[滿慈小乘，但知六識，安知無始無明妄想？因聞佛答忽生文中，說性覺必明，妄為明覺，由此妄明之無明，妄覺之妄想，即根本妄想，妄上加妄，故有世界、眾生、業果之忽生。久在輪迴：則領上眾生業果二相續之文，以是因緣，眾生相續，以是因緣，經百千劫，常在生死。]

[今得聖乘，猶未究竟者：今生何幸，得逢如來，依法修學，而證聖乘。此即四果無學，有餘涅槃，]有餘依就是不究竟，這個少一個字：有餘「依」，依靠的依，我執斷了，法執還沒有斷，所以叫做有餘依，還有依，還有存留這個

惑。所以有餘依涅槃，[無明全在，猶未至無餘涅槃，]無餘涅槃就是佛果，就是[究竟果覺也。世尊諸妄，一切圓滅，獨妙真常者：諸妄指妄惑，妄業、妄報，]為什麼講妄？全部都是不實在的，起惑的無明不實在的；造業的時候也不實在，因為業無體性嘛；果報也本空，所以，妄惑、妄業、妄受苦報。可是問題出來了，在凡夫位來講，就是什麼都是實在的，你今天受苦是不是實在的？苦啊，苦啊，斷手啊、斷腳啊！是不是？開車的時候撞得頭破血流！是不是？動不動冤家找上路來！是不是？

二個夫妻一天到晚吵架，苦不苦？苦！跟不喜歡的人結婚，苦不苦？苦！跟一個兄弟，出世以後就變成兄弟，為了分那一點點財產，殺死了對方，苦不苦？苦！這世間沒有一樣不苦的，雖然是妄，可是就眾生位來講，它可是實在性的東西。是不是？肚子痛就是肚子痛；頭痛，大家都有頭痛過，全世界的醫生就講：頭痛原因百千種，任何東西、事情都會引起頭痛，頭最敏感了！是不是？沒有睡覺、睡不好，頭痛；胃的痛，胃痛太嚴重，引起頭痛；高血壓，高血壓頭痛；營養不良，營養不良頭痛。是不是？電視看太久了，頭痛；書讀得太多了，頭痛；晚上睡不著，頭痛，就是這樣，營養不良，頭暈腦脹，也會頭痛，所以這個頭痛，什麼都頭痛。所以醫生，頭痛找不到原因，沒有一定的原因。

諸妄是指妄惑、妄業、妄受苦報。[三障圓滅無餘，即涅槃斷果；獨得妙覺真心，惑淨智圓，真常不變，即菩提智果。此即與佛對論。論本，]就是久遠劫來，或者是究竟處。本，如果論到究竟處，或者久遠劫來，[則寶覺真心，]



跟佛其實是[無二]其實是[圓滿；論迹，]「迹」就是今生今世的示現，這一輩子來講的叫做迹，論今天，就以今生今世來論斷叫做迹，則有餘涅槃跟究竟涅槃是差很多的，差很大的！是不是？有餘涅槃、無餘涅槃是差。[則有餘]、[究竟，]「有餘、」這是指有餘涅槃；「究竟、」是指究竟涅槃，這個千萬要分清楚，沒有一種名詞叫做有餘究竟的，你千萬不要弄錯了！傻呼呼的，光是拿著筆，也不知道要做筆記，因為看不懂啊，他還以為有一個名詞叫做有餘究竟呢！[相隔懸殊，無非無明細惑之所為障也。]無明之細惑所造成的，所以這個細惑就很難了！

613頁，最後一行，經文：「敢問如來：一切眾生，何因有妄，自蔽妙明，受此淪溺？」614頁；因為文字很簡單，師父就不解釋。說：[此正索妄因，承上寶覺真心，生佛無二。敢問如來，十方一切眾生，何因有此無始妄想，自蔽妙淨圓明，三如來藏之真心，受此久在輪迴之淪溺，竟與如來本來無二者，歧而為二耶？]歧，這個「歧」就是分叉的意思。為什麼我們跟佛一樣的究竟圓滿不二的體性，現在佛卻那麼的偉大、那麼的究竟、那麼的自在，神通妙用，我們一點都發不出來！為什麼？這個是[初滿慈索妄因而擬進修竟。]

底下是[寅二、如來喻無因而示頓歇（分四）。卯初、喻明無因。二、以法合喻。三、示令頓歇。四、結喻非失。今初。]614頁中間，經文：「佛告富樓那：汝雖除疑，餘惑未盡，吾以世間，現前諸事，今復問汝：」解釋一下，說：佛告富樓那：你雖然除掉了前面所懷疑的萬法生續之因，聽到了不空藏，

從真起妄，隨染所成，這個疑惑已經除了，還有五大圓融也除了。那麼現在呢？餘惑，這個餘惑是什麼意思？就是最微細的那個妄因之惑，還搞不清楚，叫做餘惑。餘惑就是最微細的法執未盡，畢竟富樓那是證阿羅漢果的聖者。所以這個《楞嚴經》，諸位！聽不懂是很正常的，證阿羅漢果的富樓那都聽不懂了，初果的阿難就更不用講了！是不是？這餘惑未盡，這個惑就可不是粗惑了，就是最微細的那個妄因是什麼？吾以世間，現前諸事，今復問汝。所以佛陀善於說法，用比喻讓他領悟。

看註解，[汝雖除疑者：]以富樓那彌多羅尼子，就是[以滿慈一疑萬法生續之因，聞說不空藏，從真起妄，隨染所成，其疑已除；二疑五大圓融之故，聞說空不空藏，譬如太虛空，體非群相，而不拒彼諸相發揮，虛空為明暗所依，不為明暗所變，觀相元妄，不傾奪，則諸礙何成？]為什麼虛空為明暗所依呢？明也在虛空，暗也是在虛空，所以虛空為明暗所依，不為明暗所變。諸位！真心、如來藏性，為一切根、塵、識十八界所依，不為一十八界所變、所影響。如果你能夠體悟到這一點，觀相元妄，不傾奪，則諸礙何成？就自然就釋懷了。[觀性元真，能合融，則萬用齊妙！其疑亦除。復知自己與佛，寶覺真心，無二圓滿，則大疑已除。餘惑未盡者：尚餘妄因之惑未盡，不達妄元無因，]這個是找無始無明，這個在找無始無明到底是從哪兒來的？[故欲強索，而擬奮修以斷也。佛欲拔其疑根，特引事為喻，]用比喻來解說，[令得即喻知法，]諸位！這個就是佛善說法要，即喻知法，就是一個很會講經弘法的人，是很懂

得比喻的，那就像佛陀一樣，佛陀很會比喻，而且佛陀的比喻又是完全恰到好處！[故曰：吾以世間現前諸事之中，乃舉一事，今復問汝：]

615頁，經文：「汝豈不聞？室羅城中，演若達多，忽於晨朝，以鏡照面，愛鏡中頭，眉目可見；瞋責己頭，不見面目，以為魑魅，無狀，狂走。於意云何？此人何因，無故狂走？富樓那言：是人心狂，更無他故。」

解釋一下，說：你難道沒有聽說過嗎？在我們這個人多的室羅筏城當中，有一個精神病的，叫做演若達多，忽然早上起來，用鏡子來照這個臉；這裡要特別注意，以前的鏡子，跟我們現在的鏡子（水銀鏡子）不一樣的，以前都是用銅磨一磨，讓它亮一亮；要不然就是用水，用水，或者用會反光的，絕對不是用現在哪那麼好的？我們這個水銀一照，是不是？現在哪一個人浴室、廁所裡面沒有鏡子？所以這二千五百年前那個以鏡照面，這還是要特別強調一下，以前的那種鏡子跟我們鏡子差太多了，差太多了！

愛鏡中頭，哇！這鏡子顯現的頭，嗯！眉目可見，在鏡子裡面，可以看到自己的眉毛、眼睛，都看得很清楚！他結果……手按這裡，瞋責己頭，就在這裡：哎呀！我這個頭，為什麼這裡看不到自己的臉？為什麼一定要照鏡子才看到自己的臉？照鏡子看到自己的臉，沒有鏡子現前，他說：奇怪！我看不到自己的臉啊？這裡怎麼看到自己的臉？當然是精神病才會這樣子嘛！所以，瞋責己頭，不見面目，這頭頂怎麼看得到自己的臉？不見面目，哇！就發狂了！以為



魑魅，魑魅就是山中會害人的精怪。無狀狂走，沒有任何原因；這個在解釋無始無明，無狀狂走，這個「狀」就是因，無因狂走，無始無明就是這樣，就是無因，找到因了，那個狂就停止了。

所以迷不生迷，悟也不生迷，就是這個道理。無始無明怎麼來的？就是無始無明啊，沒有東西可以來跟去，它只是妄，妄沒有真正的來，所以方便說有無始無明。為什麼？無明、無始無明既是妄，哪有真？不是真，就不能講它真的存在，它沒有實體性，這個觀念你弄清楚了吧？無始無明是妄，妄本無因，所以它不是實體性的，所以無始無明它本來就是無因。說：無狀狂走，於意云何？此人何因，無故狂走？這個人為什麼？是以什麼因緣無故而狂走？

富樓那言：嗯！這個人很簡單啊，是人心狂，更無他故。這個證阿羅漢果的人在回答，四個字就馬上解決問題了。是人心狂，就是這樣子。一個人為什麼會變眾生？就是心無明啊，迷惑顛倒。你今天為什麼活得這麼辛苦？因為迷惑顛倒，不知道人生、宇宙還有更高一層的佛理，人生究竟的解脫之處，有碰到也不願意進來，進來的時候發現那麼深，也很難理解；但是還是要一步一步來，也要一步一步來。經典裡面講：有頓根還有鈍根，此頓非彼鈍，一個是頓悟的頓，一個是鈍根，很差的鈍。

所以修學佛道的人，諸位！有的要經過百千萬劫，就像爬樓梯一層……爬到台北101，所以上根利智的那個頓，修行就像坐電梯，就像六祖，頓悟！根

利的人坐電梯，根差的人爬樓梯；但是還不錯，還會懂得爬樓梯，有的連樓梯都不知道方向在哪裡。還不錯！所以諸位！你摸摸良心，你現在是在坐電梯？還是在爬樓梯？還是爬比較實在，如果是坐電梯，你就不會坐在樓下了，坐電梯代表疾速便成就了！對不對？

所以，每一個人的宿世的根器還是不一樣的。對不對？像我一開始看這個，二十多歲的時候看這個《楞嚴經》，看《楞嚴經》，這樣看，哇！不知所云，剛初學佛法的時候，真的不知所云。慢慢的慢慢的再看，在南普陀佛學院，台中的南普陀佛學院，就跟廣化律師請假去看七天七夜，那是第一次，生平當中看第一次，全部看完，還是有很多地方疑惑，就擱著。擱著以後，在三十二歲的時候閱讀這個《六祖壇經》，忽然大悟：一切法原來無生，**何期自性本不生滅，何期自性本自具足**，完全本來你就是具足、你就是佛啊！所以看到這個六祖，喔！原來我們就是這樣子。

再慢慢後來再去道場再講，為比丘講《楞嚴經》，再來講堂又講《楞嚴經》，那麼今天來講，五十多歲了！說：師父！您五十多歲，看不出來。大家都這樣講啦！對啊！五十多歲了！為什麼這時候要講？因為不講會死人啊，五十多了，再乘以二就一百一了，沒有機會再講了！所以你們聽到師父這個《楞嚴經》，也可能是這一輩子，這一輩子這一次講完了。要不然就看這些徒弟了，看法無師將來十年或者是十五年後，看他老人家，因為他身體比我壯，看他老人家要不要發大心，講一講《楞嚴》？就是這樣子，要不然師父這一輩子可能

講這一次，不太可能會講第二次。如果會講的話，就不是講這一本，如果會講的話，就會講《楞伽經》，這《楞嚴》跟《楞伽》如果全部講完了，那個佛教就不得了，就會強盛到極點！

這二本經典，是三藏十二部經典所有的最難、最精要的，如果下一次要講，就不是講《楞嚴》，就是要講《楞伽經》。有的人很不知足，聽完了這一部經以後，他就寫信來：麻煩師父講《大智度論》。還沒講《大智度論》，又有一個寫信來：麻煩師父講《瑜伽師地論》。然後又有人寫信來：麻煩師父講《成唯識論》。再有人寫信來：麻煩師父講《華嚴》。所以說你看這個眾生的信，如果要真正的滿他願，我十輩子都講不完，十輩子都講不完！沒有辦法，一個法師的生命有限嘛！對不對？

接下來，**615頁**，註解：[此舉喻辨定。故問之曰：汝豈不聞，室羅城中，有此一人，名演若達多，]這個精神病的。[譯云祠接，]譯云祠接，祠接就是奉事祖先，或者是先賢烈士的廟，叫做祠。[父母禱神祠而生，故以名焉。忽於晨朝，以鏡照面，愛鏡中頭，眉目可見，反瞋自己之頭，為何不見面目，以為是魑魅(是山澤之鬼)，無狀狂走。]這個魑魅就是山澤之鬼。無狀狂走。[所引此事，但取此句為喻。以狂走喻無明，最初一念妄動，無故喻無明無因，故問滿慈，在汝之意云何？此人何因，無故狂走？答曰：是人心狂，乃是自心無故發狂，]自心喔，注意看這六個字：自心無故發狂，沒有原因，[更無其他事故。]所以妄本無因，就是這個道理。[無狀無故，即是無因，佛欲其自審自悟，



即喻知法也。]所以，無始無明妄性本空，它沒有實體性的，如何論斷它有開始？如何論斷它有結束？如何論斷它的存在？它根本就是空中花，它根本就不是實在的東西。

底下，[卯二、以法合喻。] 經文：「佛言：妙覺明圓，本圓明妙，既稱為妄，云何有因？若有所因，云何名妄？」哎呀！佛陀真是偉大，幾句就解決了。解釋一下：佛言：這個妙覺，這個覺就是寶覺的真心，妙明妙圓，本圓明妙，既稱為妄，云何有因？諸位！妄為什麼沒有因？因為它沒有實體性，沒有實體性。說：既稱為妄，云何有因？若有所因，云何名妄？如果有所因，云何名妄？

好！諸位！再舉一個例子，譬如說剛結婚的人，或者是小姐，還沒有結婚的時候就想說：哎呀！我將來結婚以後生了一個小朋友，一定會很可愛，我要去買童裝，我要跟他治裝！然後就想……她還沒有生孩子就想……這個是什麼？這個是妄，還沒有結婚嘛！是不是？妄有什麼因？沒有啊！她就自己想啊，自己想，自己想。好！若有所因，找到因了，云何名妄？真的，有一天她真的去買童裝了，真的去買童裝，你就知道她怎麼樣？已經有小朋友了，這個就不是妄因了，這個是真的找到因了，這個童裝真的可以穿得上了。這個是舉個例子，云何名妄？

616頁，[此以無明無因，合喻中]在比喻當中，[無狀狂走，故上解云：但取此句為喻，以法中並無他義，不必勉強配合。此段直標無因，前二句舉所依

真。妄依真起，真雖為妄所依，真本不生妄。妙覺圓明，本圓明妙者：覺即實覺真心，具足妙明圓三義，]又是妙，又是明，又是圓，這三個字，三種義理，既妙且明又圓，叫做妙、明、圓，哇！最好的名詞統統用完了！[亦即一心三藏。妙為寂體，不立一法，屬空藏；明為照用，徧現諸法，屬不空藏；圓為體用雙彰，寂照互具，圓融無礙，屬空不空藏。此三藏是本來心，故三義皆本然，曰本圓、本明、本妙，不假修為，本來無妄。既稱為妄四句，既稱（名也）為妄，自然非實，]這一句就是答案，妄就是沒有實體性，它不是實在性的，不是如來藏性，藏性離塵有自體性，妄離塵無自體性。自然非實，[云何有因？若有所因，自然有體，云何名妄？]

616頁，經文：「自諸妄想，展轉相因，從迷積迷，以歷塵劫，雖佛發明。猶不能返。」這個是佛對眾生的一種悲哀的呼籲。眾生可憐到什麼程度？可憐到返……就是佛來告訴他真理，他也回不過頭來。說：自諸妄想，這個妄想就是無始的妄想，從無始劫以來的妄想，展轉相因，從迷一直迷，一直迷到今天。以歷塵劫，塵點劫就是久遠劫，一粒沙當作一劫叫做塵，一個顆粒微塵當作一劫，叫做塵劫，這個塵就表示一粒沙、一粒微塵，把一粒沙、一粒微塵當作一劫，你可想而知！雖佛發明，猶不能返，就像佛講經說法，仍然無法回歸自性。

[此明妄因無始不可說。自諸妄想：即指無始妄想，妄上加妄，展轉相依，三細四麤，後後依於前前；因即依也。惟無始妄想則無因，從迷積迷，上一迷字，

即無始無明，迷上加迷，重重相續；下迷字，亦三細四麤。此中有義當辨：]有義理應當分辨。[無始無明，與無始妄想，是一是二？當知無始無明，為最初癡相（即不覺迷也）；無始妄想，為最初動相，]所以說一不對，說二還是不對，[非一非二。真心如海水，無明如風，妄想如水之動相。水本不動，因風而動，風相水相，不相捨離；]為什麼不相捨離？你看到水在動，就知道有風，叫做不相捨離，難道風吹自己的風，水不會動？那怎麼叫做風呢？水會動，當然就是因為風。所以，風相水相，不相捨離；[無明不覺，不離本覺，風動水動，相形而顯。水之動，因風而來；風之動，因水而見；故風動即水動，水動即風動；無明妄想，非一非二也。凡迷真處，即是無明，]凡是迷真，就是無明，凡是執、執相，相似相，凡是迷於真心之處，就是無明。[凡執似處，即是妄想。]諸位！這可要分，真處是細，相似處就是粗，比較粗糙的，就是妄想。

[論云：「不覺故心動。」不覺，是無始無明，心動，是無始妄想，]如果要論開始的話，無始無明，這是最先，妄動，這第二念，當然這個是同時。[同在一時，二者俱無初相可得，謂之無始。以歷塵劫者：正由妄想無明之惑，起業受報，故有六麤後二，]六麤的最後二相是什麼？背得起來嗎？叫做起業相、業繫苦相，六麤，起業相、業繫苦相。[由因感果，生死不休，經歷微塵劫數。雖佛種種發明，生死長縛，由於三貪，]三貪就是欲貪、盜貪、殺貪，所以諸位！這個貪是生死之根本。所以，這個「貪」絕對不是貪心的貪，你千萬不要弄錯了，你這個解釋太單調了。佛講的貪，那個貪是三種貪：第一個，男女的



淫欲，這個叫做欲貪，沒有辦法割捨。盜貪，這個是弱肉強食叫盜貪，是不是？叫做盜貪。再來就殺生的貪，羊死為人，人死就羊，就殺，一直殺，就是殺，這是殺貪，欲貪、盜貪、殺貪，要照顧這個身體營養，就必需要殺，眾生嘛！由於三貪，[業果相續，起自無明，無明乃由性覺必明，妄欲加明於覺體，以致從迷積迷。諸妄所因，因於無明，]佛也沒有能力返推說出無明來自何之因，[佛不能返推無明之因。]佛也沒有辦法！[何以故？以無明無因，]故不能說，[故不可說。]

底下這個佛比喻還真是妙到極點！底下這個經文，佛他比喻妙，妙到極點，真是會說法的聖人！[617頁](#)，看看佛怎麼說？**經文：「如是迷因，因迷自有，識迷無因，妄無所依，尚無有生，欲何為滅？得菩提者，如寤時人，說夢中事，心縱精明，欲何因緣，取夢中物？」**你看到這一段就知道，佛真的是大聖人，他這個一比喻，你馬上就可以恍然大悟，了解妄無所依；同時就算你開悟了，你也講不出所以然。為什麼？它本來就空啊！解釋一下這一段：如是這個迷的因，你一定要追究它嗎？說：因迷自有，它是因為迷自己存在，這個「自有」就是存在。因為它是妄，自己存在。如是這個迷因，我們為什麼會迷？這個迷，因迷自有，因為沒智慧。為什麼沒智慧？就是沒智慧啊！那為什麼沒有智慧？就是沒智慧啊！為什麼會沒智慧？你到底要問幾次？就是沒智慧，就是迷嘛！這個這麼簡單！對不對？

因迷自有，自己存在。識迷無因，如果了悟了這個迷本來就無因，妄無所依，為什麼？妄因就是本來就沒有，因為妄體本來就是空。諸位！妄體本空，妄因就本無，這八個字就是妄無所依，因為它沒有體性的，它不是真實性的。對不對？它是暫時性的。什麼叫暫時性？譬如說我今天無明、沒有智慧，正因為它是暫時性的，所以你有辦法去除它，你可以成佛，你總有一天會把無明除掉。對不對？你把無明除掉，迷了就滅了，佛性就顯現了！所以這個妄體也是空，妄因本來就無，妄體也是空，所以妄無所依。

尚無有生，稱妄，哪裡有生呢？說：尚無有生，欲何為滅？就像虛空一樣，你說我們現在蓋一棟房子：我隔了這個房間，這個空間好大！諸位！這空間本來就存在，哪裡有因為隔變成空間大？是不是？空間本來就有。是不是？好！你把房子拆開，空間也沒有滅，你也沒有因為建築物隔開來，我產生個虛空。把建築物拆掉，虛空也沒有滅，虛空從來不生，虛空從來不滅，因為虛空是無相。所以這個就是這樣子，真如自性本來就無生滅，相也是無生滅；但是因為眾生妄動，見有生就有滅。所以這裡：尚無有生，欲何為滅？這很清楚的告訴我們：妄其實是沒有生；那你有生，這個叫做妄動而生。

所以，六祖不是到一個地方，人家講：是風動？還是幡動？是不是？幡動？還是風在動？就說：是風吹幡在動。不是！是幡自己在動。是風動。不是，是幡動。六祖講：是仁者心動，不是風動，也不是幡動，是仁者心動。喔！那你這個找到根源了，那你所有的迷、所有的茫，迷茫，就是因為你妄動，這個妄動

就叫做識心分別，周遍計度，但有言說，都無實義。皆是識心，分別計度，但有言說，都無實義，就是這樣。你心動，你就落入語言、文字、意識型態；心不動，真如就顯現，所以問題還是在心。所以妄無所依，尚無有生，欲何為滅？底下，得菩提者，就是成佛得到菩提了，如寤時人，就像醒過來的人，佛陀就是醒過來的人。說夢中裡面的事，心縱精明，那個醒過來的人，這時候心是很精明的。欲何因緣，取夢中物？有沒有能力把夢中的東西拿出來？沒有辦法！諸位！妄本來就無因，你如何叫成佛、佛陀要把因拿出來給你看？沒有辦法，佛也是沒辦法的，佛也是沒辦法的！所以，如寤時人，說夢中事，心縱精明，欲何因緣，取夢中物？意思就是：妄因本來就妄，沒有什麼生跟滅，是妄動而有的，所以你拿不出來的。

618頁，[此明妄體無生不可取。首句指法之詞，謂如是迷因。因迷自有句，不可作因迷生迷解；迷不生迷，云何可說因迷自有？當連上句，謂如是妄因，正因迷惑，不了無因之故，常自成有，]所以說：迷本來就存在的。[非是實有，但似有而已。如前文所云：昔本無迷，似有迷覺，昔日雖在迷之時，本來無迷可得，不過相似有一種，迷情妄覺也。]

[識迷無因，妄無所依四句，若識得迷本無生因，則妄因本無，妄體亦空，故無所依，尚無有生妄之因可得，欲將何者，以為滅乎？此言眾生在迷，迷本不生，諸佛修證，迷亦無滅，]為什麼？迷本來就不存在，你只是體悟到說：就



沒有啊！對不對？所以這個無字參得透，哇！能空，所亦是空。[以妄體本空故也。]

[得菩提者：指諸佛已得無上菩提果者，長夜夢破，如醒夢寤時之人，說夢中事，其心縱然精明，能說夢中種種境界事物，欲將何者因緣，取夢中物以示人？以夢境本空，本無所有故。佛亦如是，五住夢破，如寤時人，三智具足，如心精明，]三智就是一切智、道種智、一切種智，三智具足。一切智就是證空，道種智就是證有，一切種智就是中道。如心精明，[為眾生說無明妄想，如醒人說夢，說雖能說，欲何因緣，取妄體以示人耶？]

618頁，最後二行經文，經文：「況復無因，本無所有。如彼城中演若達多，豈有因緣，自怖頭走？忽然狂歇，頭非外得，縱未歇狂，亦何遺失？」況復無因，本來就無所有，因為自體本空。就像城中演若達多的精神病，精神妄出、妄動，哪裡有種種的因緣？豈有因緣？諸位！頭本來就是不增減，哪裡有什麼因緣讓頭更得到？他狂奔的時候，頭還是在啊；他就是有一天醒過來的時候，頭也是不失。諸位！沒有增沒有減，就是如來藏性，有增減是緣起法，有能所是緣起；沒有增減，自性本空，當然就不屬於緣起法了。

所以，《般若心經》裡面：是故空中無色，無受想行識等等，也沒有什麼增，也沒有什麼減，沒有增減，當然就不屬於因緣法了。所以演若達多，豈有因緣，自怖頭走？就是妄本無因。忽然狂歇，這個狂歇下來，狂心歇了，頭非外得，

頭本來就沒有得啊，因為他本來就沒有失，也沒有得。我們真如自性也是這樣子，從來沒有失，成佛也沒有得，只是你有沒有發現而已。頭非外得。縱未歇狂，亦何遺失？縱然你沒有止息這個狂，那個頭亦何遺失？加二個字更清楚：「其頭」亦何遺失，那個頭從來就沒有失。說：縱未止息，狂、妄狂、狂心，他的頭也什麼時候遺失過呢？其頭亦何遺失？

619頁，註釋：[况字取上夢喻。夢中之物，尚不能取，况復妄想本來無因，妄體本無所有；上句妄因本空，次句妄體亦空，欲索其因，豈可得乎？如彼城中，演若達多，豈有因緣，自怖頭走，此以無因，自生怖畏。失頭狂走，合妄因本空。忽然狂歇，知頭宛在，並非從外所得，縱使未曾歇狂，正在狂走覓頭之時，其頭亦何嘗有所遺失耶？]諸位！你現在在做眾生，我們的佛性從來沒有遺失。[合妄體亦空，以頭喻真，以狂喻妄。交光法師云：設使其頭真有得失，不名為狂；]為什麼？真的失去頭，去找頭來，就不叫做狂了。正因為頭並無所得，沒有得失，才叫做狂，因為頭並沒有得跟失，它叫做狂，狂就是有種種因緣了。是不是？設使其頭真有得失，就不叫做狂；因為頭並沒有得失，才叫做狂。[以喻法中，妙覺真有得失，不名為妄。]正因為妙覺從來沒有得失，才叫做妄。[今乃歇非外得，未歇無失，]歇，頭也不是外得；就算他這個狂性沒有歇，頭也沒有失去。[以喻法中，悟非外得，迷非真失，可見妄體，本來無有也。]

經文：「富樓那！妄性如是，因何為在？」這個講出答案了，妄性本來就空，有什麼因呢？[此明無明妄想之體性，本來如是，尚不可得，而欲更索其因，豈可得哉？故曰：「因何為在？」]

619頁，倒數第二行，經文，[卯三、示令頓歇。] 經文：「汝但不隨分別，世間、業果、眾生，三種相續，三緣斷故，三因不生。」你只要不隨分別，隨哪一種分別呢？不要分別世間的相續，我們一般人把世間當作是心外實有之境，不知道外在的境其實是心所影現的。也不要分別業果，為什麼不要去分別這個業果呢？因為這個愛跟恨不斷的時候，你就會很慘了！這業、業報啊！為什麼？我們今天種種的因緣聚在一起，或者是分散了，這個自有因緣業力。所以你去分別這個業果，加上這個愛跟恨，那麼這個業果就很麻煩，將來就造未來的因。也不要分別眾生的我相、人相、眾生相、壽者相，跟人家爭，一較長短，鬥亂團體，或鬥亂自己，這個鬥亂，這個眾生，包括自己心所產生、影現的種種妄想而生，也叫做眾生。

從理上來講，你本身就是眾生，集五蘊而生嘛，一切我相、人相、眾生相、壽者相，還叫做眾生。所以內也叫做眾生，外還是叫做眾生。你有我相、人相，諸位！就是爭執不斷；有我執、法執就會鬥亂，知見立知，鬥亂就會停不下來。所以，跟眾生相處貴為包容，容納異己的存在，才能成就自己的偉大。也就是看到看法跟我們不一樣的，我們要絕對的包容他，這樣才能成就道業。不能說因為他看法跟我們不一樣，我們就好像要把他滅掉一樣，不可以這樣子的！



五隻手指頭伸出來，本來就有長短的，一草一木，都有它生存的空間，會構成一幅美麗的畫。譬如說：哎呀！我要把這些綠草如茵統統除掉，留一棵樹！那怎麼好看？對不對？滿山遍野，種種的爭奇鬥豔。八大宗派也是一樣，讓它自己的發揮，就像滿山遍野都是花開，聞種種的香氣，八大宗派、南傳、北傳、藏傳，應當互相尊重，各施其長，各顯其要，各弘其宗。為什麼？互不相礙啊！

就像這個山坡一樣的，有高的樹、有矮的樹，還有綠草如茵的草皮，有清涼的水池，對不對？構成一幅美麗的畫面。佛教也是這樣子，大家互相尊重、互相包容，一草一木，都有它的生存的空間；八大宗派，都有它發源的根據，有它的時空性，有它的時空性，我們應當尊重各個法門、宗派，同時它背後隱藏的文化，還有它的淵源。這是一個修養，修行人最基本的一個修養。**一個修行人最基本盤的修養，連尊重都沒有、連包容都沒有，會顯得自己更無知！**

所以佛在經典裡面講的一句話，也就是說：自己覺得自己很了不起、很行的人，剛好落入無知，智者名為束縛。有智慧的人，名字叫做束縛。你只要動到念頭比別人高、比別人強，就是：別人沒有依照我這個法修行，就是大愚癡！那麼你就是束縛，這個就是束縛，智者名為束縛，動到這個念頭，就是束縛的人。因此我們要真正的修行，重點在哪裡？我們聽到無上的大法、正法，修我們自己就好，其他一律放下，不同的法師、不同的道場、不同的道風、不同的方式，沒有意見。對不對？沒有意見，我如果有意見，就任憑你處置，真的！沒意見，統統沒意見。

所以，有很多人來問師父說：您對某某法師有什麼看法？您對某某道場有什麼看法？您對某某宗派有什麼看法？我的回答都是二句話：沒有意見、沒有看法。有意見就知見立知啊，有看法，妄想就出來啊！沒意見、沒看法。對不對？我見性就好。說：你這樣不是自私？不然你要我怎麼樣？你能改變他嗎？他要讓我改變嗎？對不對？他還很可憐我們呢！是不是？他認為我們修錯行了，他還很同情我們呢！為什麼？他立一個高下嘛！我不會同情他，我尊重他，因為我沒有高下。他同情我，因為他認為自己很高，所以，認為自己很同情我們：我們修的是無上的什麼最奧妙的法！那就表示我們修的法差了。所以，那一些很同情我們的，我們是很尊敬他。為什麼？我的體悟是法法平等，是法平等，也沒有什麼高下，各人走各人的路。

所以，人家要問你的時候，要避開種種的煩惱還有鬥爭，就要像師父這一句回答。知道吧？「沒有看法、沒有意見。」師父！您有什麼看法？我沒什麼看法。您有什麼意見？我沒意見！但是，講堂就不能這樣子了，講堂要按照規矩來。

底下，汝但不隨分別，世界、業果、眾生，三種相續，殺、盜、淫三緣斷故，三種相續的因，三種相續的業因就不生。這個三緣是指殺、盜、淫，三因不生是指三種相續的因的業不生。整句就解釋一下：汝但不隨分別世間；也不分別業果；也不分別眾生相、我相、人相、我執、法執，三種相續，那麼，殺、盜、淫三緣斷故，三種相續之業因就不生，就是這個意思。所以都是三，其實講的

是不一樣，三緣斷故，三因不生，三緣是指殺、盜、淫；三因是指三種相續，上面講的。

翻過來，**620頁**，[滿慈位登四果，我執雖破，法執猶存，執諸法心外實有，不了萬法唯心，故前有萬法生續，五大圓融二疑。佛為一一解答，皆由最初，一念無明為咎，故求索妄因，擬欲奮修以斷之。佛復答以妄因本空，妄體亦空，何必苦求修斷耶？乃告之曰：汝但不隨分別即足矣！]

[不隨分別，即修楞嚴大定，下手工夫。此分別，即能分別之妄心，乃屬徧計執性。下世間等即所分別之妄境，乃屬依他起性。依無明根本妄法，而得建立。依他如幻，其體本空，非但能依法空，即所依之無明，根本亦空，故但不隨妄境，而起分別妄心，即是空諸徧計，攝心亡塵工夫，三種能緣之心既斷，則現行不熏，而能生三種相續之因，亦復不生，則種子不發矣！如樹倒根斷，更不復生也。又如世間穀、麥、荳，三種種子為因，必假水、土為緣，方能發生，]才能夠產生。[今三緣斷故，如無水土，雖有種子，亦無能生。故曰三緣斷故，三因不生。]

**620頁**，倒數第二行，**經文**：「則汝心中，演若達多，狂性自歇，歇即菩提。勝淨明心，本周法界，不從人得，何藉劬勞，肯綮修證。」諸位！這一句話在強調：內心自己要去悟證、這是最重要的，不是用那個很辛苦的方法，拚了老命在拚，這樣沒有辦法成就的。要心中去體悟佛的那一顆心，才是真正的修行，



而不是很辛苦的一直拜佛、念佛，不是這樣子！念佛、拜佛本身是好事，一定要好好的體悟佛的心性，要不然你那個狂性沒有辦法歇。在這裡看看：則汝心中，演若達多，狂性自然就歇，歇就是菩提，這個就是重點了，歇就是菩提。

所以在這裡，修學佛道要怎麼歇？不計較、不比較，絕對不鬥爭，絕對進入無諍。這個歇字，如果你沒有做到這幾件功夫，沒有辦法的！不計較、不比較，不可以鬥爭，要進入無諍，如果沒有這種功夫，歇，你不可能，你鬥爭心那麼堅固，你怎麼進入歇的階段？不能一直能所不斷啊，也許對方有錯，但是我們應當原諒一下，原諒一下有這麼困難嗎？對不對？佛的心，天下無不可原諒的眾生，好好的體會佛的心是什麼？天下既然無不可原諒的眾生，為什麼我們自己卡住呢？歇就是菩提。勝淨明心，本周法界，不從人得，這一個「不從人得」可是非常重要的，換句話說：善知識再怎麼教導你，如果你自己不好好的下功夫去體悟，沒有用！

在這裡：不從人得就是從心悟了，不從人得，不從外面的人、別人得到，你要獲本真心，要從內心去悟。要何藉劬勞，劬勞就是很辛苦的拚！你常常看到、聽到一些在家居士：師父啊！我年歲大了，要拚啊，要拚啊！有時候我們來發心的這些義工，年歲大了，他也跟我講：師父啊！生死無常，我要拚，我要拚啊！你要拚是講對了，我是不敢繼續問下去，怕他從此不來了。「你打算怎麼拚？」這一句就是我要問他的：你不是說你要拚嗎？我接下來就問這個菩薩：怎麼拚？對不對？這個就是師父要講的話；但是這一句話，話到嘴邊兒，收回

來。他說：師父！您瞧不起我喔！我年歲大了，我也是很拚喔！很拚，我們也是很拚啊，問題是：你那個方向拚得對不對？方向本來拚到台北，拚到屏東、鵝鑾鼻那邊，方向拚錯了，糟糕！咦？我本來要去台北，怎麼到鵝鑾鼻台灣尾巴來？因為方向錯誤，達不到目的地。所以諸位！你那個拚，背後要具足智慧！知道嗎？實踐家，你要先充滿智慧，才去實踐，就是你要鎖定目標、方向，內心充滿著正確性，你才拚啊！

所以古時候大德講的，你沒有看到禪宗一句話，大德在傳記裡面講：**不遇大善知識而修，不如不修**。沒有碰到大善知識修行，不如不修，不修，因為愈修愈慘，知見錯誤啊，知見錯誤，方向就完全錯誤了！這個時候就與其修，不如不修。如果你碰到一個惡知惡見的，對不對？你本來法身慧命還好好的，只是還沒有啟動而已；諸位！你那個法身慧命一啟動，惡知見著於邪慧，邪慧，慘了，慘了！為什麼慘了？方向錯誤，愈修離菩提愈遠，不如不修還比較輕鬆。何藉劬勞，肯綮〈一〉修證，肯綮這個「綮」是筋骨交結處，比喻事情的要領。這個肯綮，何藉劬勞，肯綮修證，意思就是說：法由心悟，不從外來而得，然後不懂得佛教的心性的如來藏性，卻拚了老命很辛苦的修行，而無所獲！好！我們休息十五分。

(中間休息)

底下，經文再念一遍：則汝心中，演若達多，狂性自歇，歇即是菩提，歇即菩提。勝淨明心，本周法界，不從人得，何藉劬勞，肯綮修證。重點叫你：佛法是用悟的，不是用拚的，拚的前提、關鍵就是要悟，你要拚，行！要先悟！**621頁**，[前以演若達多，怖頭狂走，喻無始無明。無明為一切妄法之因，既已三緣斷故，三因不生，因緣俱絕，則汝心中，根本無明，狂性自歇（息也）。《正脈》云：歇字雙含伏、斷二意。]伏就是伏煩惱，斷就是斷煩惱。這個在天台宗有講得很清楚，我們天台宗也講過了，天台宗，《天台宗綱要》。[若約伏意，則十信滿心，圓伏無明；若約斷意，則等覺後心，永斷無明也。]

[歇即菩提四句，明妄滅真露，]妄心、妄想滅了，真心就顯露。[無證而證，得無所得。歇即菩提：觀即字，則妄心息滅之時，即真心顯露之時，如雲散月明，本覺出纏，]換句話說：煩惱愈少的人，見性的機會就愈大，就這麼簡單。[三智圓覺，勝淨明心，即菩提果覺之體，殊勝無比，清淨無染，光明徧照，本周法界；此心迷時非失似失，證時無得為得，乃是自己本有家珍，不從他得也。]

[此所得勝淨明心，亦含發心、究竟二義，對前圓伏、圓斷而言。圓伏無明，位在十信，破一品無明，證一分三德，登初發心住，是為發心菩提；圓斷無明，位在等覺後心，破四十二品無明盡，]這個是天台宗列四十二品無明，一一來斷。[證妙覺極果，是為究竟菩提。]



[若約大心凡夫，具頓根者，雖在觀行位中，]就是六即佛中的觀行即佛，觀行即佛，這我們在《十四講表》也講過了、在《天台宗綱要》也講過了，六即佛。雖在觀行位當中，[圓伏五住，親見菩提勝淨明心，與初心、究竟二位所證，無二無別。]所以圓教就是初發心即成等正覺，這個就是圓教的思想，因該果海，果徹因源。[祖云：「但離妄緣，即如如佛。」]這一句話說得不差！

你要修行嗎？行！不是拚了累死人了，不吃不喝不睡，不是這樣子。「離」是什麼？就是用我們現在講的：心徹底放下。剛開始我們修行，放下很辛苦的、很難，因為我們已經習慣執著了，叫他放下的時候，到最後懵懵懂懂，也不曉得東西要放下：咦？我什麼都沒有想啊，我這下應該放下了！那個放下有很極微細的，那個放下連夢境都不能貪，那是真的放下，連夢境都不能執、不能貪、不發脾氣，這個才是真正但離妄緣，即如如佛。醒著的時候做得了主，夢境的時候也做得了主。說：喔！這樣誰有辦法？就是這麼難，才叫做修行佛道啊！對不對？這就告訴你佛陀的偉大，要不然哪那麼簡單？說：哇！那這樣十年、二十年也沒辦法！是囉！如果從權教來講，成佛無量劫；從頓教來講，成佛一念間，塵點劫就是一念間，一念間就是塵點劫，真的！為什麼是這樣講？你回想你這五十歲以前，其實就在你現前一念一直浮現，一直浮現，所以五十年就在這一念，不是嗎？就是啊！

底下，[即狂心頓歇，歇即菩提。但由歇而始顯，非由歇而始生，乃為本具之天真也。]

[何藉劬勞，]劬勞，[肯綮<一√修證者：此結責奮修之意，真心既屬本有，無明又屬本空，]622頁，[則無妄可斷，無真可得，何藉劬勞，肯綮修證。肯綮出莊子《養生篇》。吳興曰：骨間肉曰肯，筋肉結處曰綮。肯綮脩證，即勞筋苦骨，]就是很辛苦，[勤勇修行之義。]像我們現在講的：一直拚！台語講的最貼切：一直拚，很認真的拚，就是這樣。但是修行可不是這樣子。[佛意但能達妄本空，妄空真顯，]這個妄空是什麼意思？這個妄是指什麼？是指執著。所以這個空是指什麼？空去執著、空掉分別、空去顛倒，內心充滿著智慧的空，而不是連這個涅槃妙智都空掉，涅槃妙智空掉，哪有本體啊？說：妄空真就顯，[何必求索妄因，劬勞修斷，而冀證入耶？]因為本來就沒有能證所證、沒有能入所入，因為妄本來就空。[此段文乃是頓教法門，直指向上一著，無修無證，須善體會，不可錯解。]

每有狂慧，往往叫做每。[每有狂慧之徒，但執菩提本具，即心即佛，撥無修證，則將醍醐變作砒霜矣！]這個就很慘了！「我不要修行，即心就是佛了！」佛法懂了二、三句：我就是佛了，不用修，只要我體悟就好了！對不對？看人家在拜佛、用功念佛，笑他：哎呀！愚癡人，都沒有悟！像我這樣子！要像他這樣，懶懶散散的，整天坐著乘涼、泡茶，他以為他自己很行，其實這個就是完蛋了！撥無修證，不曉得撥無修證是體啊，還是要修行。則將醍醐變成砒霜；這個砒霜是毒藥名，化學上稱為三氧化二砷，礦物學上名砒石，也就是所謂的砒黃，或者是信石，砒黃或者信石。在座諸位！現在有發現一種比砒霜更毒的，

比砒霜更毒的！就是什麼？就是人心！世界上有一種東西比砒霜更毒的，就是人的心。真的！某些事情，你看，他做得出來，你很驚訝的，你非常驚訝的！為了保險，可以把至親的爸爸、媽媽殺掉，保險金！為了保險，可以把每天睡在旁邊的老婆，對不對？製造一個意外，製造一個意外，把她幹掉，去領保險金，很恐怖的，枕邊人是可怕的！對不對？但是好的夫妻還是很多，這種報章雜誌報的，當然就是很少很少，極少，偶爾才出現一對；不過常常出現的話會很慘！對不對？砒霜。

[當知佛本是而須修，]「本是」就是本性具足。我們應當知道，佛性是本自具足的，本來就具足的；但是必需要修才能顯，就是要用功伏掉，把這個習氣斷掉，惡劣的習氣。[惑元空]惑，迷惑顛倒本來是空的，這惑業本來是空的，但是，[而須斷，修證即不無，染污即不得，]諸位！這一句是很重要的，修證即不無，意思是指：沒有能所，所以沒有辦法修證，要有能所才講修證，修證即不無，要有能修所修，可是如來藏性本自具足。但是，底下這一句可是非常重要：染污即不得，染污是什麼意思？就是只要動念，就叫做染污，動到任何的念，能所就不斷，能緣所緣，能緣的心、所緣的境就顯現了！這染污即不得就是動念，動到執著的念、動到貪念就是染污，動到瞋恨的心的念就是染污。這個染污即不得可是很難，現在你就自己自觀自照，當你動到惡念的時候，就告訴自己：喔！又來了又來了，染污的心又來了！當你動到壞的念頭的時候：喔！又來了，又來了！你自己知道，可是你控制不住，真的！不騙你，沒那麼簡單的，單單降伏一個個性、一個脾氣，就要多久的時間啊！是不是？



今天有人 e-mail 來問，她說她跟她男朋友吵架了，從此以後搬離她的男朋友的住處；可能二個人住在一起吧！然後她就說，他也沒有辦法來到她這一省，因為大陸很大，那她也沒有辦法過去他那邊，她就請問師父，可是她又很愛他，叫我如何不想他！然後她就問說：師父！我該怎麼辦？我是要放下他？還是要等待他？我該如何是好？連感情的事都來問我，我算是萬能的！我就跟她回答：我沒有辦法回答你的問題，再等一年看看如何？你以為你做法師什麼問題你都給人家回答喔？才不會那麼笨呢，法師是很聰明的！對不對？要不然你怎麼回答？感情是自己的事情啊！所以有很多人來問說：師父啊！您看，我是出家好？是在家好？我說：廣欽老和尚講：出家問自己。要不要出家是問自己啊，不是問他，問你自己。所以，有高僧大德指示也很好，師父！我是出家還是在家？問你自己！對不對？廣欽老和尚就是這樣回答。

所以，修證即不無，染污即不得，[無修而修，修即無修，無斷而斷，斷即無斷，方合本經了義修證。不隨分別，即無修之修；狂性自歇，即無斷而斷；勝淨明心，本周法界，即無證而證矣。]我們一個教授，有一個教授沒學佛，他看到了我們那個經典就批，說：你們那個經典處處充滿矛盾，每一句話都講不通！你看，無修而修，修即無修，無斷而斷，斷而無斷，到底在講什麼？你們佛教最矛盾了！你看，佛說三千大千世界，即非三千大千世界，是名三千大千世界。就像一杯水倒過來又倒過去，倒過來又倒過去。佛說三千大千世界，即非三千大千世界，是名三千大千世界，就是一杯茶老是倒過來倒過去的，你們

佛教就是這樣啦！你們一杯茶，整個晚上都是在搞這個，修就是有修啊，怎麼會沒修呢？眾生就是二分法的世界裡面。沒有修就沒有修啊，怎麼講有修？他不曉得這個是本性無為法，他不懂得這個。所以，看到這個經典看不下去，不如看影片、電影、韓劇比較好看，真的！這個沒有佛法的深入，實在是真的摸不著門！

**622頁**，[卯四、結喻非失。] 經文：「譬如有人：於白衣中，繫如意珠，不自覺知，窮露他方，乞食馳走，雖實貧窮，珠不曾失。」這個文字都很簡單。[人喻凡夫、小乘；衣喻本末無明，]根本無明還有枝末無明，叫做本末無明，「本」是指根本無明，「末」是指枝末無明，本末無明都包括在裡面。[即上文三緣分別，三因細念，及狂性無明；如意珠喻菩提勝淨明心。不自覺知者：真心被麤、細煩惱，重重蓋覆，迷不自知，非失似失。窮露他方：喻化城三界，窮者貧窮，無有法財，指二乘沉滯化城，不發自在妙用；露者暴露，無所棲藏，指凡夫沉溺三界，不得安身立命處。乞食馳走：乞有漏無漏之小益，雖實貧窮，珠不曾失，喻雖不發徧周法界之妙用，而菩提真心，不曾喪失。上四句，喻真雖本有而不覺，下四句喻真雖在迷而不失。]

**623頁**，中間，經文：「忽有智者，指示其珠，所願從心，致大饒富。方悟神珠，非從外得。」這個文字都很簡單。突然有智慧的人告訴你：你珠不是在這裡嗎？所願從心，致大饒富，有如意珠，你所有心願，它都會滿你的願，這一顆神珠不得了。非從外得，就是你的如來藏性。[智者，喻佛，]諸位看小字

的註解。[示珠喻佛說教指示真心。]示珠喻佛說教指示真心。[若能頓悟本心，稱體起用，致大饒富，喻勝淨明心，本周法界。]本來就周遍法界。[方悟神珠，非從外得者：喻真雖已悟而無得，]悟了，但是沒有得啊，因為你本來具足。[合喻中珠雖貧窮不曾失；既無失故無得，合法中不從人得。]

[此示令頓歇之科，正圓頓教中，知真本有，達妄本空。但要歇狂無勞肯綮，]你一定要把那個狂性要歇，狂性就是分別心。[即是無修之修，與耳根圓通，了義修證之法，歇狂之意全同。反聞自性，背塵合覺，]反聞聞自性的意思就是：你不要聞外面的聲塵，要聞、要回光返照的意思。就是你這個耳根，耳根不要聞外面的音聲，要聞你的不生滅的自性，聞要聞那個沒有聲音、不生滅的自性，不要聞那個動靜——動的音塵或者靜的音塵，沒有聲音叫做靜塵，動跟靜都是塵，動、靜、根、覺、空、滅，就是反聞聞自性，性成無上道。所以，不要聞外面的音聲，要看、聞不生滅的清淨自性，就是回光返照，反聞聞自性，背塵合覺。所以諸位！修行不要一直往外，要往內合於我們的覺性，不要往外攀緣，所以要背塵、要合覺。[即是不隨分別世間，三緣頓斷也。次第解除六結，自麤向細，由淺及深，盡聞不住，空覺極圓，]盡聞不住，這後面有講，盡聞不住，也就是說所有的都不能著，沒有能所，就是盡聞不住。空覺極圓，[生滅既滅，]生滅既滅的意思，[直至寂滅現前，]就是絕對，心性就顯現，絕對就是沒有能所。[即是三因不生，心中達多，狂性自歇，勝淨明心，本周法界，稱體作用，得大自在，合喻中衣裏之珠宛在，所願從心，致大饒富，同觀音獲二勝，]二殊勝。[而發三用也。]這後面會講到。



[若約滿慈，一類無學之機，雖破我執，未斷法執，亦須從歇狂入手。先破法執分別，不隨世間、業果、眾生，三緣斷起，則法執俱生，三因方得不生，心中達多，狂性自歇矣！不隨二字，即歇狂之功，]不隨就是對外境統統放下，吃住隨緣，佛道重要！[如來說修文中，棄生滅，守真常，亦此義也。本科子二說空不空，以示圓融之故竟。併上不空藏，癸初正答滿慈竟。楞嚴經講義第十卷終。]

625頁，底下是[癸二、兼示阿難（分二）。子初、阿難躡佛語而執因緣。二、如來拂深情而責執悞。]前面就是對富樓那彌多羅尼子講的，底下是阿難。

625頁，經文：「即時阿難，在大眾中，頂禮佛足，起立白佛：世尊，現說殺、盜、淫業，三緣斷故，三因不生，心中達多，狂性自歇，歇即菩提，不從人得。」[前四句經家敍儀。世尊下，阿難略牒佛語。現說殺、盜、淫業，此牒業果相續之文。以三貪為本，]就是欲貪、盜貪、殺貪，三貪為本。[生死不了，則攝世界、眾生在內。究三種生續之因，因於無明，滿慈求索妄因，意擬修斷，佛示無因，何勞肯綮？即教以圓頓下手工夫，但不隨妄心分別，世間、業果、眾生，三種能緣之心不起，即是三緣頓斷，徧計執性既空，依他起性，亦不可得，現行不熏，種子不發，故三因亦復不生。]

[心中達多，狂性自歇者：由因緣俱斷之故，而心中無明狂性，自然歇息。前從真起妄，則無明忽生，生本不曾生，今返妄歸真，無明頓歇，歇亦無所歇，

以無明本空故。又無明實性即佛性，]這一句話的意思就是：無明之真實之性，無明真實之性就是空性，空性就是佛性。實性就是實在，實在的本體；無明，它因為沒有體，所以無明實性即佛性，因為無明的真實之性是什麼？真實之性就是沒有，就是空性。[故曰歇即菩提。妄空真露，乃現出本有家珍，不從人得也。]

626頁，經文：「斯則因緣，皎然明白，云何如來，頓棄因緣？」他這個權教菩薩就是放不下這個因緣，一直在因緣裡面，還是認為有因緣。[上二句，因聞佛對阿難，累排因緣，對滿慈常說因緣，前云以是因緣，世界相續；以是因緣，眾生相續；以是因緣，業果相續。今又言三緣斷故，三因不生，阿難重執因緣。]所以那個習性，你看有多難改，以前聽因緣法開悟成道，這個因緣就變成他成佛的障礙，老是一直執在這個因緣法裡面。[故曰：「斯（此也）則因緣，皎然（即明白也）明白。」]意思就是：沒有什麼好辯的啊，世尊！您也是講因緣啊，這不是我講的啊！對不對？「皎然」就是明白，非常的清楚、明白。這個因緣是佛講的，我因為因緣也證悟、也證果，為什麼佛陀一直頓棄這個因緣？[下二句疑佛自語相違。上言識迷無因，妄無所依；]「識」就是了悟，了悟這個迷本來就無因，妄心也是無所依。[又言歇即菩提，何勞修證；云何如來，既說因緣，又頓棄因緣耶？]您常常講因緣，又說要放掉因緣？

[此阿難第三次疑因緣也。第一於顯見超情科中，疑見性不由因緣；第二於圓彰七大科前，疑萬法不由因緣；今第三疑證果成道，有果必定有因，何以亦不

屬因緣？佛既久排因緣，而語中又帶因緣，此是致疑之端也。]就是這樣子，不曉得因緣其性本空，方便說叫做因緣。626頁，最後一行，經文：「我從因緣，心得開悟。世尊！此義何獨我等年少，有學聲聞；今此會中，大目犍連，及舍利弗，須菩提等，從老梵志，聞佛因緣，發心開悟，得成無漏。」解釋一下，說：我從因緣，心得開悟，世尊！這個義理、因緣的義理，不只是我等年少的比丘、有學的聲聞；現在在大會當中，大目犍連，及舍利弗，須菩提等等，從老梵志；這個是舍利弗、目犍連的師父，以前沒有跟佛出家，是外道，老梵志；這個「梵志」就是一切外道的總稱。聞佛因緣，發心開悟，得成無漏，你看，也是因緣啊！所以這個阿難一直講：我從因緣，心得開悟。對不對？世尊！此義何獨我等年少，有學聲聞；包括這大目犍連、舍利弗、須菩提等，從老梵志，就是以前，聞佛因緣，發心開悟，現在得成無漏，還是因緣啊！

[此敍昔教因緣之益。我阿難實從因緣之法，心得開悟，而入見道位，]證初果，[得成初果。世尊！此因緣之義，乃屬正理，能令眾生，返邪歸正，何獨我等年少，有學之人，聞佛因緣聲教而得益？今此會中上首，大采菽氏，]就是目犍連。[及鶩子、]就是舍利弗。[空生等，]就是須菩提。說：大采菽氏及鶩子，還有空生，就是須菩提，[諸長老皆從因緣，而得道果。從老梵志：別約舍利、目連，先事沙然梵志學道，]沙然，我念一下，我這裡的資料：沙然梵志，也就是刪闍夜毘羅胝子，刪闍夜毘羅胝子，為古代印度六師外道之一，其學說不詳，或者係叫做懷疑論之消極主義者，主張捨一切智，尊重實踐修行，這個是老梵志。那麼，別約舍利，舍利弗、目犍連，先事就是以前事奉沙然梵志這個



外道學道，[為上首弟子。]後來[沙然歿世之後，]因為聽到佛的因緣法之教，[由聞因緣之教，發明心地，反邪歸正，從佛出家，開悟四諦法門，依之斷見思惑，得成無漏道，即阿羅漢所證之道。無欲漏、有漏、無明漏，三漏俱盡，得出三界，得證無生，則因緣之教，能令返邪歸正，了生脫死，超凡入聖，豈不大有益乎？]

底下看經文，經文：「今說菩提，不從因緣。則王舍城，拘舍梨等，所說自然，成第一義。唯垂大悲，開發迷悶。」這一段是阿難替後代的人問的，因為不從因緣，那就從自然了，那這個自然，外道拘舍梨也是講自然啊，那就變成佛道沒有了因緣法以後，就變成外道的自然第一義諦了？就麻煩大了！所以，這一段的意思就是說：今說菩提，不從因緣，現在說我們的究竟菩提不從因緣而生，是絕對獨立存在的，那麼這王舍城那個外道，拘舍梨等等，這個外道所說的自然外道，就變成第一義諦了？那就很糟糕了！外道的第一義諦跟佛的第一義諦不一樣！是不是？意思就是說：外道所說的自然，就變成佛的第一義諦了？是不是？他的自然變成我們佛講的第一義諦了，那如何來分辨呢？唯垂大悲，開發迷悶。

[此敍今教頓棄因緣，不唯有背自宗，兼恐反濫邪教。]為什麼？因為外道講的自然變成第一義諦了，佛的第一義諦了，糟糕了！[今說，即指現今所說，無明無因，其體本空，狂心若歇，歇即菩提，何藉劬勞修證，皆頓棄因緣也。若是則王舍城，拘舍梨外道等，所說八萬劫後，自然成道，猶如縷丸，]這個縷

丸是絲做成的，你們看過嗎？織毛線衣時，縷丸，把它轉成一個丸，絲線把它捲……捲一個丸，把它往地上一拋，嚕……一直轉一直轉，轉到那邊，這個縷線盡端沒有縷線了，那就停了！是不是？猶如縷丸，把這個絲線變成一個丸，你們看過嗎？織毛線衣時，把毛線捲成一個個像素菜丸的圓球狀，那麼大丸。然後就繩子一拉，拋出去，就嚕……一直轉一直轉，絲線如果盡處，它就會怎麼樣？會停止，自然停止，就是這個意思。所以猶如縷丸，[極處停止，]因為沒有絲線了。[不假修證者，翻成為第一義諦矣！]也就是外道就不必修，最後就成就。[即使如來今教，不落因緣一邊，亦墮自然一邊，]不是墮因緣就是墮自然。[如何得成中道了義無戲論法？心實迷悶，惟願大悲，開示發明，掃蕩我迷雲悶霧，令得朗耀性天也。]朗耀性天。[初阿難躡佛語而執因緣竟。]

底下，佛告阿難：即如城中，演若達多，狂性因緣，若得除滅，則不狂性，自然而出，因緣、自然，理窮如是。佛對阿難這麼講：就像城中的演若達多，狂性因緣，若得除滅，則不狂性，不狂性就是菩提，就自然而出，因緣、自然，理窮如是。

諸位！這一段比較難，這一段比較難，我留在明天講。這一段相當相當的困難，一般來講聽不來。所以上到現在，大家也有一點累，明天……回去睡醒，一直睡覺，睡到明天七點醒過來，因為這一段一般人聽不懂，非常困難！所以，現在你聽了二個多鐘頭，是有一點累了，有一點累了，所以，師父現在不太敢再講下去，因為很累了，很累的時候，心就開始要散亂了。因為這一段它又是

很難，要去理解這一段，真的不是一件很容易的事情。而且現在剩下的就是十幾頁而已，我們到640頁它就一個段落，所以，明天它就一定會講得完，所以慢慢慢慢的發揮，慢慢慢慢的講，慢慢的講。640頁，640頁就是奢摩他微密觀照，令悟密因，大開圓解，就是到這一段，就是我們大的科判，那個大張的科判，編號叫做大A，大張的科判，最前面那個大張的科判，大A：奢摩他微密觀照，令悟密因，大開圓解，就是到這個地方，就是叫你捨識用根，開採如來藏性。那後面呢，這個就是另外一個大段，641頁以後就是另外一個大段，另外一個大段，奢摩他，再來就是講三摩了，就是叫你如何進入三摩的狀態。你有奢摩他微密觀照，知道每一個人本如來藏性，可是要怎麼進去？要修，修三摩，到最後禪那這種種的階位就出來了。所以是第一大段，那麼到640頁，接下來我們就要講《義貫》，就要講《義貫》。所以明天還是要把《義貫》帶來，萬一，或者是不小心講得太快了，還有一個鐘頭，就不曉得要做什麼，那就是要繼續把《義貫》；喝一口水休息一下，再把《義貫》好好的把它慢慢的講，所以明天《義貫》還是要帶來。因為這一段深、難，在這個時間不宜。

等一下要誦楞嚴咒，誦楞嚴咒，好！諸位請合掌，願以此功德，消災在座諸位法師、諸位護法居士大德，迴向本講堂消災點燈及亡靈牌位拔度者，上報四重恩，下濟三途苦，若有見聞者，悉發菩提心，盡此一報身，同生極樂國。願生西方淨土中，上品蓮花為父母，花開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶。好！誦楞嚴咒，放CD。





勤修清淨波羅蜜 恆不忘失菩提心

滅除障垢無有餘 一切妙行皆成就

*Email: dakuan00@yahoo.com.tw*

牟尼佛法流通網 釋大寬法師 合十 分享

[電子書免費下載 PDF for Apple iPad Acer ASUS HTC WIKI](#)

<http://www.muni-buddha.com.tw/book/>